

بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية  
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية  
كلية الدعوة والإعلام  
الدراسات العليا

# بديع المعاني في شرح عقيدة الشيباني

تأليف

نجم الريه محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن الزرعي الشهير "بابه قاضي مجلوه"

٨٣١ - ٨٧٦ هـ

تحقيقه وتعليقه

محمد عبد الله الصالح السليم

« بحث تكميلي لنيل درجة الماجستير »

تحت إشراف الدكتور

محمد عبد الله الشرقاوي

١٤٠٤ - ١٤٠٥ هـ



بسم الله الرحمن الرحيم

## المقدمة :

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين .

أما بعد : فما لا يخفى على صاحب علم أن الفائدة التي يجنيها الباحث المبتدئ من تحقيق مخطوط تفوق تلك التي يتحصل عليها الطالب من البحث فنى موضوع نظرى ، لأنه لا يخلو من التكرار ، ولا يبرأ من كثرة النقول . لذلك قصت بتحقيق هذه المخطوطة لتقديمها لكلية الدعوة والاعلام للبحث التكميلى لنيل درجة الماجستير .

والذى دفعنى لتحقيقها ، أننى لما تأملت البحوث المطروحة أمامنا وجدت بعضها قد تطرق اليه أهل العلم ولم يدعوا فيه الفرصة لباحث يأتى بعدهم ليعقب على أقوالهم ويقتفى آثارهم ، ووجدت البعض الآخر منها لا يعالج الا بطريقة انشائية تستغرق جهد الطالب ووقته بدون أن يقدم فيها حقائق علمية ملموسة .

بعد هذا صرفت النظر عن هذه البحوث واتجهت للبحث عن مخطوطة احققها وأخرجها من طي النسيان . . . . . بعد جهد جهيد وعناء أكيد ، أصبت بهذه المخطوطة ، وظننت الأمر سهلاً وأن باستطاعتي أن احقق خمسين ورقة - هى عدد أوراق المخطوطة - فى أقل من ستة أشهر .

بعد بداية العمل تبين لى أننى لم أعمل الليل والنهار فلن أستطيع أن أقوم بهذه المهمة فى الوقت المحدد ، ويتوفيق من الله ، فقد سخرت كل وقتى لاخراج هذا النص من أضياف المكتبات - لينير لنا الطريق ، ان هو قيس من نور تمتد أصوله



الى العصور الزاهرة للأمة الإسلامية .

وقد تسألنى لماذا تقوم بتحقيقه ومؤلفه يؤول فى بعض المواطن على طريقة

الأشاعرة ؟

نأقول : لو أن كل أثر من آثار الأقدمين ، وكل كتاب من كتبهم ردناه لأنه  
تضمن هنة من الهنات ، أو شطحة من الشطحات ، لأضطررنا أن نرد أغلب آثارهم  
ومؤلفاتهم ، إذ قلما يخلو واحد منها من تجاوز فى بعض الأمور .

لكن الأولى بل الواجب - والحال هذه - أن ننز ما أورثوه لنا بميزان الحق  
فما وافق الحق قبلناه ، وما خالفه ردناه ، وما احتل الأمرين أخذنا الحق منه ، وبيننا  
ما فيه لأمرين :

- ١- لأنه مشتمل على الحق ، والحق ضالة المؤمن أتى وجدها فهو أحق بها .
- ٢- خوفا من أن يأتى بعض أعداء الأمة فيستغل هذه الهنات ويبرزها ليضل بها  
الناس على حساب ما تضمنت من الحق .

والفائدة : من اخراج هذا الكتاب من طي النسيان أن يصل الى أيدي الباحثين  
محققا موضعها لا لبس فيه ولا غموض ، قد حُققَت نصوصه وُخرجت أحاديثه ، وُعلّق عليه .

والذى علمته فى هذا التحقيق : أننى عزوت الآيات الى سورها من القرآن  
الكريم ، وُخرجت الأحاديث النبوية من مصادرها ، ثم قابلت النسخة الأصلية مع  
باقى النسخ لدى ، وقابلت ما استطعت مقابلته من الأقوال التى نقلها المؤلف  
عن بعض العلماء بالكتب التى نقل عنها .

وعلّقت على بعض المواضع التى أرى أن الأمانة العلمية تفرض على التعليق عليه  
وفى نهاية المخطوطة وضعت فهرسا للآيات ، والأحاديث ، والاعلام ، والكتب التى

استعان بها المؤلف ، والكتب التي اعتمدت عليها في التحقيق .

وقد قسمت على هذا الى قسمين :

القسم الأول : ويشتمل على دراسة موجزة بين يدي الكتاب لما يأتي :

ترجمة الامام محمد بن الحسن الشيباني صاحب المتن .

الحياة السياسية والعلمية لعصر المؤلف .

ترجمة كاملة لحياة المؤلف .

التعريف الكامل بالمخطوطة .

منهجى في تحقيق هذه المخطوطة .

القسم الثانى : وهو عبارة عن تحقيق نص الكتاب ويتمثل فى التالى :

١- التأكد من سلامة النص ومطابقته لكلام المؤلف وذلك بمقابلة النسخ وذكر الفروق

بينها ، وإثبات نص الأصل الا اذا لم يستقم الكلام ، فأثبت ما أراه الصواب

وأثبت ما ورد فى الاصل فى هامش الكتاب .

٢- عز والآيات وتخريج الاحاديث ونسبتها الى أماكن وجودها فى المصادر .

٣- التعليق على بعض النصوص بما يقتضيه المقام .

٤- توثيق النقول العلمية التى يذكرها المؤلف ، وقد حرصت على إحالتها الى

مصادرها التى يعزوا اليها المؤلف .

وقد بذلت كل وقتى ، وعظيم جهدى ، لاجراج هذا الكتاب ، الا ان عامل

الوقت وقف حجر عثرة فى طريقى دون عمل ما كنت واضعا نصب عيني من القيام به نحو

هذا الكتاب ، لكن هذا جهد العقل فان كان صوابا فمن الله وتوفيقه ، وان كان

غير ذلك فمضى ومن الشيطان - أعاننا الله منه - والكمال لله وحده .

وفى الختام أتوجه الى الله بأن يحفظ لنا استاذنا الدكتور : محمد عبد الله الشرقاوى الذى لم يدخر عنا جهدا فى سبيل الفائدة العلمية ، فسخر كل وقته لافادتى وتوجيهى نحو الصواب ، حيث أشرف على تحقيقى لهذا الكتاب وكان بحق استاذنا عرف كيف يفيد تلميذه فجزاه الله عنا خير الجزاء .

هذا وأسأل الله أن يجعل علمنا هذا خالصا لوجهه الكريم ، وأن يعيننا على ما حملنا من أمانة هذه الدعوة ، وأن يجعلنا من علم فعمل ، انه الهادى الى الصواب .

وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً .

كتبه

محمد العبد لله الصالح السقيم

## القسم الأول

دراسات موجزة بين يدي الكتاب وتشتمل على :

- \* ترجمة الامام محمد بن الحسن الشيباني ( صاحب المتن ) .
- \* الحياة السياسية والعلمية لعصر المؤلف .
- \* ترجمة وافية للمؤلف .
- \* التعريف بالكتاب .
- \* التعريف بالمخطوطة .



## ترجمة الامام محمد بن الحسن الشَّيْبَانِي :

هو أشهر من أن أترجم له ولكن أحببت أن أعطى القارئ لمحة عنه وعن حياته  
واشارة الى مشائخه وكتبه وتلاميذه وتناء العلماء عليه ، فأقول :

هو الامام محمد بن الحسن بن فرقد ، أبو عبدالله الشَّيْبَانِي مولاهم .  
صاحب أبي حنيفة ، وأمام أهل الرأي ، ولد بواسط سنة ١٣٢ هـ ، ونشأ بالكوفة<sup>(١)</sup> .

مشائخه : نهل العلم من أعيان زمانه ، وتلقاه على أيدي العلماء المبرزين  
في الكوفة وفي غيرها فأخذ العلم عن أبي حنيفة ، وسعمر بن كدام ، وسفيان الثوري ،  
وعمر بن نذر ، ومالك بن مغول .

وكتب العلم كذلك عن مالك بن أنس ، وعن الازاعي ، وربيعه بن صالح ، وكثير  
بن عمار ، وأبي يوسف<sup>(٢)</sup> .

تلاميذه : بما أنه أخذ العلم عن مشايخ اجلاء ، فان ذلك أثرى علمه وفجّر  
موهبته فأختلف طلاب العلم على مجلسه ، ولم تحفظ لنا كتب التراجم جميع من تلقى  
العلم على يديه ، بل ذكرت اشهرهم فمنهم : ابوسليمان الجوزجاني ، وهشام  
ابن عبيد الله الرازي ، وأبو عبيد القاسم بن سلام ، وعلى بن مسلم الطوسي ...

---

(١) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي . ط / ١ . ن : مكتبة الخانجي بالقاهرة  
والمكتبة العربية ببغداد سنة ١٣٤٩ هـ - ١٩٣١ م - ٢ : ١٢٢ - ١٨٢ .

(٢) تهذيب الاسماء واللغات للنووي : ن : شركة العلماء بمصر : ١ - ٨١ - ٨٢ .

وكتب عنه الشافعي حين قدم بغداد عام أربعة وثمانين<sup>(١)</sup> ومائة .

وخلف للأمة الاسلامية مصنفات عديدة أهمها : المبسوط ، الزيارات ، الجامع الكبير...<sup>(٢)</sup>

ثناء العلماء عليه : عن الربيع قال سمعت الشافعي يقول : حطت عن محمد<sup>(٣)</sup> وقر بعير ، وكذا قول الشافعي : ما رأيت عيناى مثل محمد بن الحسن ولم تلد النساء<sup>(٤)</sup>

مثله وعن ابراهيم الحرابي قال : قلت للامام أحمد بن حنبل : من أين لك هذه السائل الدقيقة قال من كتب محمد بن الحسن<sup>(٥)</sup> . وقال أحمد بن عطية سمعت أبا عبيد يقول :

ما رأيت اعلم بكتاب الله من محمد بن الحسن ، وقال الشافعي : أمن الناس على بالفقه محمد بن الحسن . وما نظرت أحدا الا تعمّر وجهه ما خلا محمد بن الحسن<sup>(٦)</sup> وهذا قليل من كثير لو اطلقت عنان القلم لملأ صفحات كثيرة جدا ، لكن لمـلـ ما أردناه فيه الكفاية .

وفاته : فى عام تسع وثمانين ومائة للهجرة ، خرج فى صحبة الرشيد الى الرى ثم توفى برثوته - احدى قرى الرى - ودفن هناك ، وكان الرشيد يقول : ( دفنت الفقه واللغة بالرى ) . حيث مات محمد بن الحسن والكسائي فى يوم واحد رحمهما الله تعالى<sup>(٧)</sup> .

- 
- (١) تاريخ بغداد : ١٧٢-٢ ، لسان الميزان لابن حجر : ١٢١-٥ .
  - (٢) راجع كتاب تاريخ التراث العربى لغوادسزكين ٣-٦٨-٧٨ : حيث ذكر له اكثر من ثلاثين مصنفا .
  - (٣) لسان الميزان : ١٢٢-٥ .
  - (٤) مناقب الشافعي تأليف البيهقي : ١-١٦١ .
  - (٥) تهذيب الاسماء واللغات : ١-٨١-٨٢ .
  - (٦) تاريخ بغداد : ١٧٥-١٧٦ .
  - (٧) وفيات الاعيان لابن خلكان : ٤-١٨٥ .

### الحياة السياسية :

لما لم يبين لنا مؤرخو تلك الفترة تنقلات مؤلفنا بدقة بين مصر والشام  
آثرت أن أعطي القارئ وصفا لكل من مصر والشام في تلك الفترة فأقول :

ولد المؤلف في القرن التاسع ، وعاصر دولة المماليك الجراكسة التي امتد  
سلطانها في كل من مصر والشام ، وكانت آنذاك الخلافة العباسية قائمة - ولكن اسم  
بدون مسمى - والكل يعرف حال الخليفة في ذلك الوقت ، حيث كان رهين القصر  
وليس له من الأمر شيء .

ابتدأ حكم المماليك للشام بعد معركة "عين جالوت" بين المماليك والتتار  
فاستولوا على حمص ، وحلب ، ودمشق ، وقسم المماليك الشام الى ستة أقسام تسمى  
نيابات تخضع للحكومة في القاهرة ، وأكبر هذه النيابات هي نيابة دمشق لما اختصها  
به سلاطين المماليك من عناية واقاموا بها المنشآت الهامة ، وظلت حال الشام نفسى  
عهد المماليك سرحا لكثيرا من الفتن والثورات<sup>(١)</sup> .

أما مصر فكانت أحسن حالا من الشام وان لم تخلو من الثورات ضد سلطانها .  
وقد كان مولد المؤلف في عام احدى وثلاثين وثمانائة ( أى في فترة حكم الثامن من  
ملوك المماليك الجراكسة وهو : الاشرف سيف الدين برسباي الظاهري ) وكان الخليفة  
في ذلك الوقت هو : المعتضد بالله داود بن المتوكل على الله محمد العباسي

---

(١) راجع العصر المماليكي في مصر والشام تأليف د/ سعيد عبد التفاح عاشور  
ط / ١ - ١٩٦٥ - ن : دار النهضة بمصر الصفحات ١٩٥-١٩٩-٢٢٢ .

الذى امتدت خلافته من عام ستة عشر وثمانمائة حتى عام خمسة وأربعين وثمانمائة وتميز حكم برسباى بالهدوء والاستقرار من الثورات ، وفتحت ( قبرص ) فى عهده وكثرت الضرائب والأحتكارات فى أيامه<sup>(١)</sup> حتى توفى عام ٨٤١ هـ ، لمعلى بعده العرش ابنه العزيز جمال الدين الذى استمر بالسلطة ثلاثة أشهر .

بعده تولى سيف الدين أبوسعيد محمد جقق وذلك فى عام ٨٤٢ هـ . وفى عهده فى سنة ٨٤٣ هـ توفى الخليفة المعتضد بالله ليحل محله ابنه المستكنى بالله<sup>(٢)</sup> واستمر هذا فى الخلافة حتى وافته أجله عام ٨٥٥ هـ لعلّى الخلافة أخوه القاسم بأمر الله . واستمر حكم جقق حتى عام ٨٥٧ هـ وكان سخيّا لين الجانب يحب العلماء وينقاد للشرعية<sup>(٣)</sup> ، وفى آخر أيام عهده بالسلطة من بعده لابنه عثمان فبيع فى محرم من نفس العام ، وحدث فى عهده أن ثار عليه العسكر وحاصروه فخلعه الخليفة ( القائم بأمر الله ) وبيع الأتابكى أبنال الذى تولى السلطة وتلقب بأبى النصر سيف الدين وذلك عام ٨٥٧ م وكان عهده عهد ثورات وفتن إذ ثار الماليك عليه سبع مرات منها تلك التى شاركهم فيها الخليفة ففشلت هذه الثورة حيث قبض على من قام بها . وخلع لذلك الخليفة وأقام مكانه أخاه المستنجد بالله أبى المحاسن وذلك فى عام ٨٥٩ هـ<sup>(٤)</sup> .

ونتيجة لمرض الم به فى عام ٨٦٥ هـ جمع العلماء وأحضر الخليفة وأهل الحل والعقد وتكلموا معه فى أن يخلع نفسه ويقيم ابنه مكانه ففعل واشهد الحضور على ذلك

---

(١) انظر بدائع الزهور : ٢-٨٥ فما بعدها . والعصر الماليكى لسعيد عاشور :

١٦٩-١٦٣ .

(٢) بدائع الزهور : ٢-٢٣٠ و ٢٨٠ .

(٣) نفس المصدر : ٢٨٨-٢٩٩ ، والعصر الماليكى لسعيد عاشور : ١٦٩-١٧٢ .

(٤) بدائع الزهور : ٢-٢٩٩-٣٢٨ . والعصر الماليكى لسعيد عاشور : ١٧٣ .

(١)  
وتتميز عهد ابنه ( الموءيد أحمد ) بظهور العدل والرخاء والأمن والأمان ، وفي أول سنة من حكمه في شهر رمضان ثار عليه المماليك في فتنة هوجاء ، وذهبوا إلى الأتابكي خشقدم فأركبوه غضبا وهو يمانع . وتوجهوا به إلى القصر ، فلما وصل حضر الخليفة والقضاة الأربعة فخلعوا السلطان الموءيد أحمد . وهايموا الأتابكي خشقدم بالسلطة . وامتاز عهده بالهدوء والاستقرار ما خلا تلك الثورة التي قام بها نائب الشام لانتزاع العرش ولكنه استطاع أن يتخلص من مؤامراته ، وقتله ، واستمر حكمه حتى عام ٨٧٢ هـ . وكان يحب العلماء وله بعض اشتغال بالعلم .<sup>(٢)</sup>

وفي شهر ربيع الأول من نفس العام ، وبعد موته مباشرة اجتمع العلماء والأمراء فتكلموا فبين يلى السلطة بعده ؟ فوقع اختيارهم على يلهاى وكالعادة أحضر القضاة الأربعة والخليفة فهايموه وتلقب بأبى سعيد الظاهر ، وفي شهر جمادى الأول نفس خامس منه حدث فتنة قام بها بعض طوائف المماليك استمرت يومين انتهت بأن اتفقت هذه الطوائف على خلع السلطان يلهاى وإقامة الأتابكى ( ترميخا ) مكانه . فصعدوا للقصر وأقاموا يلهاى من مرتبته وأدخلوه السجن ونصبوا ترميخا بدلا عنه ، فعلى هذا كانت مدة حكم يلهاى قرابة الشهرين وكانت أيامه شر أيام مع قصرها .

وكذا لم تطل مدة حكم ترميخا إذ لم يلبث في الحكم سوى ثمان وخمسين يوما ثارت عليه بعض طوائف المماليك بقيادة خاير بك ، فدخلوا القصر ، وأسكوا به وذلك في شهر رجب . ثم تدخل مباشرة قايتباى زعيم المماليك الظاهرية . وحضر معه جم غفير ، وانتهت هذه الثورة بتولى قايتباى للسلطة في مصر واستمر في سدة الحكم حتى عام ٩٠١ هـ . وفي عهده توفي المؤلف حيث دعاه إلى مصر ليلى قضاء الشافعية فيها وكان متوكلًا فأتبعه السفر وزاده عليه المرض فمات رحمه الله في عام ٨٧٦ هـ .<sup>(٣)</sup>

- (١) بدائع الزهور : ٢ : ٣٦٦ — ٣٧٣ .
- (٢) انظر بدائع الزهور : ٢ : ٤٥٨ — ٤٧٦ و ج ٣ : ٤ — ٧٠ .
- (٣) بدائع الزهور : ٢ : ٣٧٦ و ٤٥٥ . وانظر سعيد عاشور : العصر الممالكي في مصر والشام : ١٧٣ .

## الحياة العلمية :

قد يسأل سائل لماذا يهتم المالكي بالمدارس وهم ليسوا عربا ولا صلة لهم  
بعلوم العرب وآدابها ؟

يجيب على هذا التساؤل د / سعيد عبد الفتاح عاشور فيقول : " إذا كان  
صلاح الدين وخلفاؤه من بنى أيوب قد استهدفوا من انشأ المدارس أن تكون قبل كل  
شيء مراكز لنشر المذهب السنّي ومعاربة العقيدة الشيعية في البلاد ، فإن سلاطين  
المالكي أكثروا من انشأ المدارس اظهارا لشعور التقوى من ناحية ، وليتخذوا من  
المدرسة أداة تضمن بقاء الحكم في أيديهم وتساعدهم على تدعيم مركزهم في أعين  
الشعب " (١) .

وخير ما يدل على ازدهار الحياة العلمية في عصر المالكي هو عظم السثرة  
العلمية التي وصلت في ذلك العصر ، وما زالت دور الكتب في جميع أنحاء العالم  
تزخر بمئات المخطوطات التي ترجع الى عصر سلاطين المالكي ... ، وتميزت الحياة  
العلمية في عصر سلاطين المالكي بالاقبال الشديد على تأليف الموسوعات الضخمة  
كصبح الأعشى ونهاية الأرب ... وهذا يدل على توفر الكتب العلمية وكثرتها (٢) ، وتأكيدا  
لاهتمام المالكي الجراکسة بالتعليم فقد ذكر ابن اياس في تاريخه أن برسبای الظاهري  
أنشأ المدرسة العظيمة التي بجوار الوراقين ، وعمر المدرسة المعظمة التي في  
الخانقاه ، هذا عن اهتمام الظاهري برسبای ، أما جقق فكان يحب العلماء ، ويقوم  
لهم إذا دخلوا عليه (٣) .

---

(١) العصر المالكي في مصر والشام ٣٣١ .

(٢) الايوبيون والمالكي في مصر والشام تأليف د / سعيد عاشور ، ط / ٢ ، ن : دار  
النهضة العربية عام ١٩٧٦ م : ٣٥٧-٣٦١ .

(٣) بدائع الزهور : ٢ : ١٨٨-١٨٩-٢٩٩ .

ولم يقتصر انشاء المدارس على مصر ، وانما أقاموا كثير منها في مختلف انحاء  
دولتهم الواسعة ومن ذلك ان السلطان قايتباي انشأ مدارس عديدة في مصر والشام  
والحجاز وقد رسم بأن يفرق في كل شهر رمضان من كل عام على العلماء والفقهائ  
توسعة مالية حتى تعينهم على التفريغ للتحصيل العلمى .

ولقد بلغ اهتمامهم بالمدارس لدرجة أنه اذا انشئ مدرسة فانه يقام حفل كبير  
عند افتتاحها يحضره السلطان والأمراء والفقهاء والاعيان ، وكانت وظيفة التدريس  
فيها جلية حيث يخلع السلطان على صاحبها ويكتب له توقيعاً من ديوان الانشاء  
يختلف باختلاف العادة التى يدرسها (١) .

---

(١) بدائع الزهور : ٦٨-٦٩-٣ . والعصر المالكي : ٣٣١-٣٣٢ .

## ترجمة المؤلف :

### نسبه وولادته :

محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن محمد بن شرف بن منصور بن محمد بن  
ابن توفيق بن محمد بن عبد الله ... الزرعي الدمشقي الشافعي نجم الدين ومعرف  
بابن " قاضي عجلون " لكون جد أبيه نائبا في قضائها <sup>(١)</sup> . وكان والده قاضيا فيها <sup>(٢)</sup> .  
" ولد يوم السبت الثاني والعشرين من شهر ربيع الأول سنة احدى وثلاثين وثمانمائة  
بدمشق ، فنشأ بها ، فحفظ القرآن وزيادة على اثنين وعشرين كتابا في علوم شتى .  
وتلقى العلم على مشايخ دمشق في ذلك الوقت كالعلاء البخاري ، والشرواني ، وابن  
زهرة الطرابلسي وتفقه على أبيه وعلى البلاطنسي وغيرهم <sup>(٣)</sup> .

### درسه ومشائخه :

تلقى العلم على مد علماء أجلاء في كل من الشام ومصر ، كان لهم أبلغ الأثر  
في تحصيله العلمي في مختلف العلوم وتعدنا كتب التراجم بكثير من مشائخه فيذكر  
السخاوي في كتابه " الضوء اللامع " أنه أخذ العلم عن العلاء البخاري ، وابن زهرة  
الطرابلسي ، وسمع على العلاء بن بردس ، وكذا على الشهاب السكندري ، وتفقه  
بأبيه ، والتقى بابن قاضي شعبة ، والبلاطنسي ، وحضر الوثائق ، ولازم الشرواني

- 
- (١) الضوء اللامع لاهل القرن التاسع . ت : شمس الدين محمد بن عبد الرحمن  
السخاوي . ن : مكتبة المقدس بالقاهرة ١٣٥٤ هـ - ٨ : ٩٦  
(٢) انباء الهصر بأبناء العصر . ت : علي بن داود الجوهري الصيرفي . ح : د / حسن  
حبشي - ن : دار الفكر العربي ١٩٧٠ م ص ٢٠ .  
(٣) الضوء اللامع ٨ : ٩٦ ، والبدر الطالع : ٢ : ١٩٧ ، طبع عام ١٣٤٨ هـ . مطبعة  
السعادة في مصر .



ودرس عليه المعاني والبيان والنحو والصرف والمنطق وغيرها حتى كان جل انتفاع به  
وكذا أخذ بعضاً من تفسير البيضاوي وغيره على العلاء الكرمانى ، وأخذ شرح الخزرجية  
فى العروض على أبى الفضل المغربي<sup>(١)</sup> هذا عن شيوخه فى الشام .

أما شيوخه فى مصر : فيذكر هو نفسه أنه سمع من ابن حجر العسقلانى ، وحضر  
الاملاء عليه ، وضيف السخاوى والشوكانى أنه قرأ على الشيخ علاء الدين القلقشندى  
فى ألفية العراقي ، وقرأ على الشيخ محيى الدين الكافيجى فى المعقول ، ويذكر من  
جملة مشائخه الشروانى<sup>(٢)</sup> ، والعلم صالح البلقينى حضر دروسه ، وقرأ على الشيخ  
كمال الدين ابن الهمام فى كتابه " التحرير " ولازمه وانتفع به واستفاد منه<sup>(٣)</sup> .  
ويتحدثنا السخاوى بمزيد من مشائخه فى مصر فيقول : أخذ " شرح المنهاج " والكثير  
من شرح جمع الجوامع عن مؤلفهما المحلى ، وعض شرح الشواهد عن مؤلفه العيني  
والفرائضى والحساب عن البوتيجى ، وحاشية المغنى عن مؤلفهما الشمنى ، وأخذ  
ظناً عن العزبن عبد السلام البغدادى ، وحضر دروس كل من السفطى والمحبب  
ابن الشحنة<sup>(٤)</sup> .

- 
- (١) الضوء اللامع : ٩٦ .  
(٢) ذكر المؤلف سماعه من ابن حجر . انظر المخطوط ص ٤١ - ب ، والبيدر  
الطالع : ١٩٧-٢ - والضوء اللامع : ٩٦-٨ .  
(٣) وكما سبق فالسخاوى يذكر أنه من مشائخه فى الشام .  
(٤) انباء الهجر : ٤٢١ .  
(٥) الضوء اللامع : ٩٦-٨ .

### تلاميذه :

لم يذكر جميع من ترجم له من المؤرخين الذين أخذوا عنه من طلبة العلم غير أن صاحب كتاب "الدارس في تاريخ المدارس" يذكر أنه تلقى العلم على يديه مسع مجموعة من الطلاب في المدرسة الظاهرية البرانية بدمشق<sup>(١)</sup>.

### رحلاته :

قدم إلى مصر سنة خمسين وثمانمائة فعرض على علمائها وعلى سلطانها ، وتكرر بعد ذلك قدومه للقاهرة غير مرة ، وحج وزارة بيت المقدس وأكثر من مخالطة الفضلاء والعلماء . وقدم مصر في شعبان عام ثمانمائة وست وسبعين ليلى قضاء الشافعية بدعوة من السلطان فما ساعدته الاقدار على ذلك<sup>(٢)</sup>.

### المناصب العلمية والدينية التي تقلدها :

تقلد عددا من المناصب ما بين تدريس ، وقضاء ، وافتاء ، ففي شهر ربيع الآخر سنة أربع وسبعين وثمانمائة درس في المدرسة الظاهرية البرانية بدمشق - شيخنا شيخ الشافعية في وقته نجم الدين محمد ... الشهير بابن قاضي عجلون ... ودرس بها في المنهاج في أول كتاب البيع فظهر منه اتقان وتفهم وتحرير<sup>(٣)</sup> . ويضيف السخاوي إلى هذا فيقول : ولي بالقاهرة افتاء دار العدل ، وتدرس الفقه في جامع طولون

---

(١) انظر الدارس في تاريخ المدارس - تأليف : عبد القادر بن محمد النعمي المتوفى

٩٢٧ تحقيق : جعفر الحسني - ن : المجمع العلمي العربي بدمشق عام

١٣٦٧ هـ - ١٩٤٨ م . ج ١ : ٣٤٧-٣٤٨ .

(٢) انظر الضوء اللامع : ٨-٩٦ . وانباء الهجر : ٤٢١ .

(٣) الدارس في تاريخ المدارس : ١-٣٤٧-٣٤٨ .

والحجازية مع الخطابة بها ، وناب ببلده في تدريس الشامية الجوانية ، والعزيمية  
والأتاكية عن متولّيها ، وتدرّس الناصرية الجوانية ، وولى نظر الركنية تلقاه عن عمه  
الشهاب بن قاضى عجلون ، والتدرّس بمدرسة ابن أبى عمر بالصالحية برغبة شيخه  
خطاب ، واشترك مع اخوته في تدريس الفلكية والدولعية والهدرائية ... ، وتصدّر  
بجامع بنى أمية مع قراءة الحديث فيه أيضا . وترفع عن النيابة فى القضاء الا فى قضية  
واحدة مسئولا ثم ترك القضاء<sup>(١)</sup> .

### ثناء العلماء عليه

يصف الصيرفى المؤلف ويبلغ فى ذلك الغاية فيقول : كان رحمه الله عالماً بارعاً  
محققاً عين من أعيان الشافعية بدمشق بل والقاهرة . ديناً خيراً ، كيساً هيناً ليناً  
زاهر فى ملبسه ، ومركبه ومنظره ومخبره ، عديم النظير فى الفضائل والصفات الجليلة  
كان آية من آيات الله . وعدّت محفوظاته للكتب اثنان وعشرون كتاباً يحفظها مثل  
الفاطحة .

وكان عنده تواضع . ولين جانب ، سهل الانقياد ، طلق المحيّا . . كثير  
العبادة شديد الورع فى مأكله وملبسه ، وقد اشتهر فى دمشق وصار عالمها وفقهها  
ومدار أمورها عليه<sup>(٢)</sup> .

ووصفه السخاوى فقال : كان اماماً علامة متقناً حجة ضابطاً جيد الفهم لكن  
حافظته اجود ، دينا عفيفاً . وافر العقل ، كثير التودد والخبرة بمغالطة الكبار

(١) الضوء اللامع : ٩٦-٩٧-٩٨ .

(٢) انباء الهصر : ٤٢٠-٤٢١ .

فمن دوتهم ، حسن الشاكلة والمعاصرة ، جيد الخط راغباً في الفائدة ، والذاكرة  
عديم الخوض فيما لا يعنيه ، ومحاسنه جمّة . ولم يكن بالشام من يماثله بل ولا بالديار  
المصرية بالنسبة لاستحصار محفوظاته لفظاً ومعنى لكونه لم يكن يفتل عن تعاهاها  
مع المداومة على التلاوة<sup>(١)</sup> .  
ويصنّفه السيوطي بأنّه أحد أئمة الشافعية<sup>(٢)</sup> .

#### مصنفاته :

- رغم أن يد المنون اخترته وهو في الخامسة والأربعين من عمره إلا أنه خلف  
لنا مصنفات كثيرة منها :
- المنهاج .
  - شرح المنهاج المسمى بالتحريير وهو شرح عظيم في نحو أربع مائة كراسة لو ييسر  
لجاء في مجلدات .
  - التصحيح على المنهاج .
  - التاج في زوائد الروضة على المنهاج .
  - شرح العقيدة الشيبانية المسمى : بديع المعاني في شرح عقيدة الشيباني  
وهو هذا المخطوط .
  - وله مصنف في تحريم ذبائح أهل الكتاب ومناكرتهم .
  - ومصنف آخر في تحريم فرو السنجاب .
  - مغنى الراغبين في شرح منهاج الطالبين<sup>(٣)</sup> .

- 
- (١) الضوء اللامع ٨ : ٩٧ .  
(٢) نظم العقيان في أعيان الزمان تأليف جلال الدين السيوطي حققه د / فيليب حتى  
ن : المطبعة السورية الأمريكية بنيويورك ١٩٢٧ م . ص ١٥٠ .  
(٣) انظر في مصنفاته : المدارس في تاريخ المدارس - ٣٤٧ : ٣٤٨ - وكشف الظنون  
عن اسامي الكتب والغنون تأليف : مصطفى بن عبدالله الشهير "بحاجي خليفة"  
طبع وكالة المعارف في مطبعتها باستنبول : ٣٦٢ هـ - ١٩٤٣ م ، ١ : ٨٦٥ - ٩٣٠ ،  
٢ : ١١٥٨ ، وانظر هدية العارفين تأليف اسماعيل البغدادي طبع بعناية وكالة  
المعارف باستنبول ١٩٥٥ - ٢ : ٢٠٧ .

عقيدته ومذهبه

تتبين عقيدة المؤلف - رحمه الله - من خلال كتابه هذا الذى قمت بتحقيقه فهو أشعري العقيدة حيث لم يثبت له من الصفات الا ما اثبت جمهور الأشاعرة وهو الباقى على طريقة الأشاعرة هذا من ناحية الصفات . أما من النواحي الأخرى فالأشاعرة لا يخالفون أهل السنة والجماعة لذا نجد المؤلف فى جميع مواضع الكتاب ينصر رأى أهل السنة والجماعة ويبين خلاف من خالفهم كالمعتزلة وغيرهم .

أما عن انتسابه لأحد المذاهب : فهو من أئمة الشافعية كما يصفه جلال الدين السيوطى <sup>(١)</sup> . وكما يقول هو عن نفسه : والأصح من مذهبنا - يقصد بذلك مذهب الشافعى - ويؤكد ما ذكرت ما قاله عنه النعمى حيث يقول : درس شيخنا شيخ الشافعية <sup>(٢)</sup> ....

وفاته : فى شوال من عام ٨٧٦ هـ طلب منه سلطان مصر ( قايتباى ) أن يحضر الى مصر ليلقى قضاء الشافعية بمصر ، وكان موعدا فى جسده ، فأتعبه السفر وزاد عليه المرض فمات رحمه الله ودفن بالقاهرة <sup>(٤)</sup> .

- 
- (١) نظم العقيان فى اعيان الزمان للسيوطى : ١٥٠ .
  - (٢) انظر المخطوط الأصل ورقة ( ٤٨ / ١ )
  - (٣) الدارس فى تاريخ المدارس : ٣٤٥-١ .
  - (٤) بدائع الزهور : ٣-٣ . والضوء اللامع : ٩٧-٨ .

## التعريف بالكتاب :

ويشمل : -

- \* اسم الكتاب .
- \* موضوعه .
- سبب تأليفه .
- تاريخ التأليف .
- \* توثيق الكتاب .
- \* منهج المؤلف في هذا الكتاب .
- \* قيمته العلمية .
- المآخذ على هذا الكتاب .

### اسم الكتاب :

هو " بديع المعاني في شرح عقيدة الشيباني " حسبما ورد في السنخة الأصل  
وفي نسخة " ف " ووفق ما ذكره حاجي خليفة في كشف الظنون - عندما ذكر مؤلفاته  
فقال : ( عقيدة الشيباني شرحها الشيخ الامام نجم الدين أبو عبد الله محمد بن ولي  
الدين العجلوني وسماه : بديع المعاني ) .<sup>(١)</sup>  
لكن الذي ورد في نسخة " ر " الاسم التالي : " هذا الشرح على المقدمة المعروفة  
بعقيدة الشيباني للشيخ الامام ... " .

### موضوعه :

من اسم الكتاب يتضح موضوعه فهو كتاب في العقيدة متضمنا شرح عقيدة محمد  
ابن الحسن الشيباني .

### سبب تأليفه :

- يوضح ذلك المؤلف نفسه فيرجع السبب الى أمرين هما :
- ١- أن هذه القضية ( العقيدة ) بحاجة الى شرح يفصل مجملها ، حيث لم يسبق  
لاحد ان تولى الشرح عليها .
  - ٢- أنه دعاه بعض المعاصرين له أن يشرح هذه العقيدة ولم يكن باستطاعته ان يرفض  
هذا الطلب حيث يقول : " فدعاني الى ذلك من لا يسمنى مخالفتهم ولا يسوغ  
لي ردهم " .<sup>(٢)</sup>

---

(١) كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون : ٢-١١٥٨ .

(٢) انظر مقدمة المؤلف .

### تاريخ التأليف

ذكر المؤلف تاريخ تأليفه لهذا الكتاب في النسخة الأصل وفي نسخة "ر" حيث يقول : وكان الفراغ من تأليفه في اليوم الحادى عشر من شهر رجب عام تسع وخمسين وثمانائة . أما في نسخة "ف" فذكر العام الذى ألف فيه ولم يذكر الشهر . وكذا أورد<sup>(١)</sup> حاجى خليفة في كتابه كشف الظنون .

### توثيق الكتاب للمؤلف

في جميع النسخ الثلاث التى اعتمدت عليها في التحقيق ورد اسم الكتاب مقرونا باسم المؤلف كاملا .

ولزيادة التوثيق فقد ذكرها النعماني في المدارس في تاريخ المدارس فقال : عندما عدّد مصنفاته : وله "شرح العقيدة الشيبانية"<sup>(٢)</sup> وكذا ذكرها : اسماعيل البغدادي في كتابه هدية العارفين عندما ذكر مصنفاته فقال : صديع المعاني في شرح عقيدة الشيباني و...<sup>(٣)</sup> وأيضا أورد ها حاجى خليفة كما سبق .

### منهج المؤلف في تأليف هذا الكتاب :

ما لا يفوتنى أن أنبه عليه في الكلام على منهج المؤلف في تأليفه لهذا الكتاب : أنه شرح لعقيدة الشيباني . وما دام الأمر كذلك فهو ملزم بأمرين :

---

(١) كشف الظنون : ١١٥٨-٢ .

(٢) المدارس في تاريخ المدارس : ٣٤٨-١ .

(٣) هدية العارفين : ٢٠٧-٢ .



الأول : أن يسير فى الشرح حسب تسلسل مواضيع العقيدة .

الثانى : أن عمله فى هذا الكتاب ليس الا شرحا ، فالمطلوب منه - والحال كذلك - أن يشرح الكلمات الغامضة ويبين المراد من كل كلمة وردت فى المتن ، وأن يعضد بالدليل من القرآن والسنة كل قضية تطرق لها صاحب المتن ويوضح الخلاف ان وجد ويبين الراجح . وهكذا فعل . مراعى الاختصار من غير اخلال ، والتوضيح من غير املال ، بعد أن عرفت هذا فاليك منهجه :

يورد البيت أو الابيات اذا كانت مرتبطة المعنى - ثم يوضح الموضوع الرئيسى لها ثم يبدأ بشرح جزئيات هذا الموضوع مؤيداً ما يقول بالآية والحديث ، وغالباً بقول العلماء السابقين .

وقد تبين لى من خلال تحقيق هذا الكتاب : مدى الثقة والأمانة العلمية التى كان يتمتع بها ان لم ينقل قولاً الا وينسبه لصاحبه اذا عرفه ، وان كان نقله من كتاب اشار اليه ، ولم أجده نقل قولاً وعزاه الى كتاب الا ووجدته فى ذلك الكتاب . ما عدا حديث واحد عزاه الى صحيح مسلم ولم أجده فى الصحيح .

وأيضاً تبين لى أنه يتحرى التحرى الشديد فى اصدار الاحكام ، فأجده فى "سألة الرؤية مثلاً " وعند ما اطلق بعض العلماء الكفر على مدعيها - يقول : ان باب التكفير باب صعب . وهو أيضاً لا يقول من عند نفسه بل يعتمد على الدليل ليشفع به رأيه ، ان يعترض على أحد العلماء بقوله : وهذا يحتاج الى نقل يساعده .

### قيمة الكتاب العلمية :

يظهر لنا قيمة هذا العمل اذا عرفنا أن المتن يعتبر من أقدم نصوص أهل السنة والجماعة التي وصلت إلينا في مجال العقيدة إذ ألف في القرن الثاني الهجري وهذا الشرح يعتبر أول شرح له ، كما وصفه بذلك المؤلف نفسه<sup>(١)</sup>.

ولا ينقص من قيمة هذا العمل أن الشارح نهج فيه نهج الأشاعرة - خاصة في باب الصفات - إذ قمت بالتعليق المناسب على هذا الموضوع من كلائم أئمة أهل السنة والجماعة . وهذا الكتاب عمل علمي إذ بين فيه الحق وردّ كثيراً من الشبهات ، وأشار كثيراً من التساؤلات وردّ عليها .

### الآخذ على هذا الكتاب :

- جعل الله سبحانه وتعالى النقص والخطأ سمة في عمل البشر إذ العصمة للأنبياء وحدهم ، والصحة والاتقان وفقاً على كتابه الكريم .
- وهذا الكتاب ( أو العمل ) من جملة أعمال البشر التي طرأ عليها الخطأ ولكنها ولله الحمد أخطاء يسيرة لا تستحق الذكر إلا من باب الدقة العلمية وهي كالتالي :
- ١- لم يضع للكتاب أبواباً وفصولاً ، ولعله في هذا معذوراً ، لترايط أجزاء العقيدة ( المتن ) بعضها مع بعض ما يمنع من تبويب الأبواب ووضع الفصول ، ولا لتزاء بما جاء في القصيدة الشيبانية .
  - ٢- إيراد بعض الأحاديث الضعيفة والموضوعة ، وهذه قلما يخلو منها كتاب تطرق لموضوع ديني .
  - ٣- أنه نهج في هذا الشرح منهج الأشاعرة في باب الصفات .

---

(١) انظر مقدمة المؤلف .

التعريف بالمخطوطة :

- عدد النسخ والتعريف بها .
- \* النسخة الأصل وسبب اختياري لها .

عدد النسخ والتعريف بها :

حَصَلْتُ على ثمان نسخ مخطوطة لهذا الكتاب منها ثلاث نسخ اعتمدت عليها  
فى التحقيق لاسباب سأذكرها فيما بعد . أما النسخ الباقية ، فلم اعتمد عليها فسى  
التحقيق لبعدها عن عصر المؤلف ، ولأنى لم أجد على واحدة منها مقابلة أو توكفا  
يوثقها كما أنى لم أجد لها تتميز بشئ من الزيادة المعتبرة فى نصها . فلذلك صرفت  
النظر عنها .

أما النسخ التى أعتدت عليها فهى كالتالى :

الأولى : نسخة مكتبة الغاتح بتركيا ذات الرقم : ٢/٣٠٩٥ . عدد أوراقها :  
( ٤٧ ) ورقة ، فى كل صفحة : ١٥ سطراً ، وطول السطر ٨ سم ، والصفحة  
١٢ × ١٧ سم .

تقع ضمن مجموع يشتمل على ما يلى :

من ورقة ١-٥ متن العقيدة لمحمد بن الحسن الشيبانى

من ٤ ٥٣-٦ مخطوطتنا هذه .

من ٤ ٨٥-٥٣ شرح بانى سعاد للشيخ جمال الدين ابراهيم بن محمد

اللخى الأموطى . وهونهاية المجموع .

وهذه النسخة لم يذكر الناسخ ولا تاريخ النسخ لكنها كتبت بحياة المؤلف حيث

كتب على الورقة الأولى تأليف الشيخ . . . . نفع الله المسلمين بعلمه ، وفرائده

ومتع الكون بحياته ، ولكونها كتبت فى عهد المؤلف فقد جعلتها من ضمن النسخ

المعتمدة .

وقد كتبت بالمداد الاسود ما عدا العنوان وبعض الكلمات الداخلية .  
أما أبيات المتن فكتب بالمداد الأحمر . وإذا كانت الابيات أكثر من بيت كتب الأول بالأحمر والبقية بالمداد الاسود وأحيانا يجعلها كلها بالمداد الاحمر . والنسخة كاملة ، وكلها كتبت بخط واحد جيد .

عيوب هذه النسخة : سقوط بعض العبارات وقد بينتها في أماكنها . ورمزت لها بالرمز " ف " نسبة لمكتبة الفاتح .

الثانية : نسخة مكتبة شهيد على بتركيا وتحمل الرقم ( ٦٣٧ ) وتقع ضمن مجموع يتكون من ٢٤٠ ورقة : شغل من هذا المجموع كتاب : جمع الجوامع في أصول الشافعي من ١-١٩٢ . وشغلت مخطوطتنا من ١٩٣-٢٤٠ . اذن عدد ورقاتها ( ٤٧ ) ورقة في كل صفحة : ١٥ سطرا ، طول السطر ١٠ سم واطوال الصفحات ١٨ر٥ × ١٤ر٥ .

خطها : نسخ جميل كتبها : صالح بن علي بن حسن بن عمر المكنى بابي السبيعي السعدي نقلها من خط المصنف وقابلها بعد نهاية كتابته كتبها في شهر صفر عام اثني عشر وتسعمائة ولذا جعلتها هي الاصل . كتبت هذه النسخة بـمداد اسود والفواصل حمراء ، بعض الكلمات كتبت باللون الأحمر ، لون الورق ابيض داكن يميل للصفرة ، في بعض اطرافها أرضه لكنها لم تصل الى الحروف . كتب المتن بالمداد الأحمر وأحيانا يكتب المتن بطريقة الكتابة العادية ( أي بدون تشطير ) . من عيوبها سقوط بعض التي اكملها المصحح في الحاشية أو بين السطور .

الثالثة : نسخة رشيد وتحمل الرقم ١ / ٣١٨ ، وتقع ضمن مجموع يتكون من

عدة كتب هي على الترتيب :

- ١- مخطوطتنا شغلت من ١ - ٢٩ .
  - ٢- كتاب الفتح الرباني في الرد على البنياني للدمايني من ٣٠ - ٥٣ .
  - ٣- تخميس البردة لابن مخلوف المناوي من ٥٤ - ٦٦ .
  - ٤- رسالة في التسبيح والتحميد دبر كل صلاة لسراج الدين الهلباسي من ٧٠ - ٧١ .
  - رسالة في تفسير قوله تعالى : " ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه " وإنه  
لفسق\* من ٧٢-٧٣ .
  - ٦- رسالة في " لام " الصوم من ٧٤-٧٥ .
  - ٧- رسالة في تفسير قوله تعالى " رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من  
بعدي " من ٧٦-٨٨ . ولنعود الى وصف هذه النسخة .
- عدد ورقاتها ٢٩ ورقة ، في كل ورقة ٢٢ سطرا ، طول السطر ٩ سم ، اطوال الصفحة  
١٧×١٣ . نسخت عام تسع وعشرين وتسعمائة على يد محمد أحمد عصفور المشهور  
بالمزلي ، وكتب المتن بالمداد الاسود وكتب بعض كلماتها باللون الأحمر . وقد  
اطلعت على أصول هذه النسخ وحصلت على مَصَوِّرٍ لها .

#### منهجى في تحقيق هذا الكتاب

يتلخص منهجى في تحقيق هذا الكتاب فى النقاط التالية :

- ١- محاولة ابراز النص كما أراده المؤلف وذلك بمقابلة النسخ واثبات الفروق بينها  
فى الحاشية ، وإذا ورد فى الأصل كلمة تغل بالمعنى فأنى أبنت ما أراه الصواب وإذا  
كلمة الاصل فى الحاشية . وإذا كانت كلمة الأصل غير دالة بالتاكيد فأنى اتركها  
واثبت ما أراه فى الحاشية .

٢ - عزو الآيات الى أماكنها من سور القرآن الكريم وتخراج الأحاديث المطهّرة .  
٣ - عندما ينقل المؤلف قولاً لأحد العلماء فاني أحاول جهد المستطاع أن أحيل اليه سواء في كتاب ذلك العالم أو من نقل هذا القول عنه ، الا بعض الأقوال القليلة النادرة التي لم أهتم الى صاحبها أو الى من نقلها فأتركها مع الإشارة في الهامش الى أنني لم أعثر على هذا النص .

٤ - الترجمة للأعلام : فان كانت شهرته تغني عن التعريف به فأذكر مصادر ترجمته وان كان غير مشهور فاني أذكر ترجمته مع ذكر مصادرهما فان كان صاحبها اكتفيت بثلاثة مصادر وان كان غير صاحبها اكتفيت بأربعة مصادر ترجمت له .

٥ - أوردت في آخر الكتاب شيئاً لما يأتي : -

أ - فهرس الآيات الواردة .

ب - فهرس الأحاديث الواردة .

ج - مصادر المؤلف .

د - المراجع التي استعنت بها على تحقيق الكتاب .

هـ - فهرس الاعلام .

و - فهرس القوافي .

ز - فهرس الموضوعات .

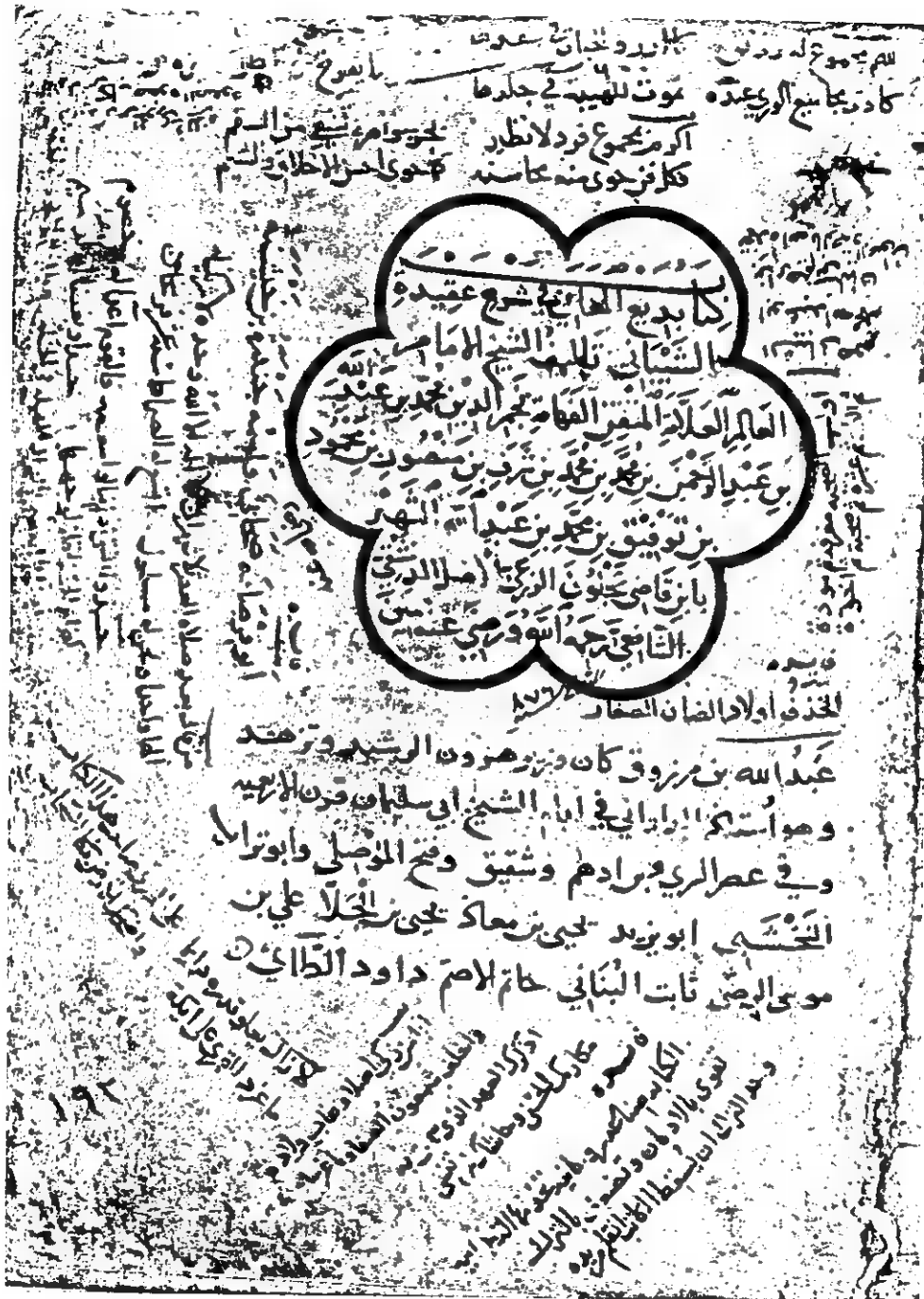
٦ - حينما يذكر في هامش في أحد النسخ الثلاث تعليقا أو نقلا من كتاب فانسى أنقل ذلك التعليق وان كان نقلا من كتاب عزوته لمصدره .

٧ - في بعض المواضع تقتضي الأمانة العلمية أن أقوم بالتعليق على بعض المسائل حتى يتضح الحق فيها .

وفي الختام أرجو من الله أن أكون قد وفقت لخدمة هذا الكتاب وتيسيره لطلاب العلم . والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات .









وَسَلَامٌ عَلَيْكَ يَا مُؤْتِي

ولم اخضع فيه عن نقل كلام  
العلماء الاشياييه وما  
يتعلق بحل النظم

الورقة الأخيرة من الأصل

[illegible]



القسم الثاني :

وهو : نص الكتاب محققا ومعلقا عليه



بسم الله الرحمن الرحيم

(١) فيه ثقتي ، الحمد لله الذي هدانا لهذا ، وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا  
الله . سبحانه من إلَهٍ منزّهٍ عن شوائب النقص ، متفردٌ<sup>(٢)</sup> بصفات الكمال ، غنى عما  
سواه ، أحمدُه حمداً يوافي نعمه ، ويكافئُ مزيده ، وأشكره اذ ألهمنا توحيدَه  
وتعظيمه وتمجيدَه ، وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن  
محمداً عبده ورسوله أكرم نبي أرسله صلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله  
الأطهار وأصحابه المنتخبين الأخيار ، وعلى سائر الأنبياء والمرسلين ، صلاة  
وسلاماً دائمين الى يوم الدين .

(٣)  
ومعد فان أعظم العلوم ، وأعلاها ، وأقومها حجة وأجلها علم أصول  
الدين المسمى بعلم الكلام ، الباحث عن ذات الصانع وماله من صفات الجلال  
والاكرام وان ما ألف فيه القصيدة الفايقة الجاني ، المعروفة بعقيدة<sup>(٤)</sup>  
الشَّيْخَانِي ، ( تغمد الله برحمته وأسكنه فسيح جنته ) ، جمع فيها غرر الفوائد  
ونظم فيها درر الفرائد ، وقد اعتنى بحفظها جمع من أولى الهمم ، واشتهرت  
فيما بينهم اشتهاً نار على علم ، واحتاجوا الى تأليف شرح يفصل مجملها ، ويحل  
ملغزها ، ويوضح مشكلها ، فدعاني الى ذلك من لا يسعني مخالفتهم ، ولا يسوغ  
لي رد هم ومدافعتهم ، أسعدهم الله في الدنيا والآخرة ، وأسبغ عليهم نعمه<sup>(٥)</sup>

(١) اغتقت كل من "الأصل" و"ف" في البداية أما في "ر" فقد ورد بمعد  
البسطة قوله ، فيه التوفيق ومنه الاعانة .

(٢) في "ف" و"ر" منفردا .

(٣) في "ر" أما بمعد .

(٤) في "ف" بقصيدة

(٥) في "ف" الله تعالى

باطنة وظاهرة فوضعت بعد الاستخارة شرحا يكون ان شاء الله وافيا بالمرام مع اعترافى بالقصور . وأنى لست فى هذا المقام . وقصدت فيه الايضاح من غير املال . واختصار العبارة من غير اخلال ، والسئول من الله الكريم الوهاب أن يوفقنا من فضله الى الصواب ، وأن يجعله وسيلة الى رضاه ، وأن يصرف قلوبنا عن التعلق بمن عداه . وحين كان هذا الشرح فيما ظهر لنا أول شرح وضع<sup>(١)</sup> عليها مع وفائه بحل مقاصدها . وبرزه المعانى المستكنة / لديها ناسب أن يسمى ( ٢/أ ) بديع المعانى فى شرح عقيدة الشيبانى . نفع الله تعالى به وجعله خالصا لوجهه الكريم ، انه جواد حلیم ، رؤف حلیم ، ولنقدم على الكلام فى شرح أبيهيات القصيدة ثلاث فوائد : -

الأولى : ذكروا أن لعلم أصول الدين تعريفات منها : أنه علم يبحث فيه عن ذات الله تعالى ، وما يجب له ، وما يمتنع من الصفات وأحوال الممكنات ، والهدأ والمعاد على قانون الاسلام .

الفايدة الثانية : أنه يسمى بعلم الكلام ، لأن مباحثه كانت صدرية بقولهم : الكلام فى كذا وكذا ، ولأن أشهر الاختلافات فيه كانت مسألة كلام الله تعالى . انه قد يسم أو حادث ، ولأنه يورث قدرة على الكلام فى تحقيق الشرعيات ، والزام الخصم وذكر لذلك وجوه<sup>(٢)</sup> آخر وفيما ذكرناه كفاية ان شاء الله تعالى .

---

(١) فى كل من " ف " و " ر " ألف .

(٢) انظر فى بقیة الوجوه كل من كتاب المواقف : تأليف عضد الدین عبدالرحمن الایجی المتوفى سنة ٧٥٦ هـ . قام بطبعه ونشره : ابراهيم الدسوقي عطيه ، وأحمد محمد الحنبلى : ٨ - ٩ وكتاب علم الكلام ومدارسه ٣٥ - ٣٦ . تأليف فيصل بدير عون . ن : مكتبة سعيد رأفت بمصر ١٩٧٧ م .



الفائدة الثالثة : هذا العلم أشرف العلوم ، لأنه أساس الأحكام الشرعية ورئيس المعالم الدينية ، ولكون معلوماته العقائد الإسلامية ، وغاياته / الفوز بالسعادات الدينية والدنيوية ، وما نقل عن بعض السلف من الطعن فيه — والمنع عنه ، فأنما هو لمن ليس له قدم صدق في مسالك التحقيق ، فيؤدى السى الارتباب والشك كما أشار إليه البيهقي<sup>(١)</sup> في شعب الإيمان<sup>(٢)</sup> ، ولا فكيف يمنع

(١) هو : أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن موسى ... البيهقي ولد سنة ٣٨٤ هـ. له من الكتب الأسما<sup>١</sup> والصفات . السنن الكبرى ، دلائل النبوة ، الجامع لشعب الإيمان . توفي في جمادى الأولى من عام ٤٨٨ هـ ودفق ببيهقي من أعمال نيسابور . أنظر في ترجمته تذكرة الحفاظ : ٣ - ١١٣٢ - ١١٣٥ ط : ج . ن : دار أحياء التراث العربى ، وطبقات الشافعية الكبرى ٣ : ٣ - ٧ تأليف تاج الدين السبكي ٧٢٧ - ٧٧١ هـ . ط ٢ : ن : دار المعرفة - بيروت . ووفيات الأعيان وأنباء الزمان لابن خلكان ١ - ٧٥ - ٧٦ ح : احسان عباس ن : دار الثقافة ، وانظر شذرات الذهب في أخبار من ذهب لأبى الفلاح عبد الحى الحنبلى ٣ : ٣٠٤ - ٣٠٥ - ن : المكتب التجارى للطباعة والنشر بيروت .

(٢) قال البيهقي : قال الامام أحمد رحمه الله تعالى .... في النهي عن الخوض في مسائل الكلام : ( فأنما هو لا نهم رأوا أنه لا يحتاج اليه لتبيين صحة الدين في أصله ، اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما بحث مؤيداً بالحجج فكانت مشاهدتها للذين شاهدوها ، ولاغها السستيفى ، ومن بلغه كافيا في اثبات التوحيد والنبوة معا ، ولم يأمنوا إن توسع الناس في علم الكلام أن يكون فيهم من لا يكمل عقله ، ويضعف رأيه . فيرتك في بعض صلاته الضالين وشبه الملحدين ولا يستطيع منها مخرجاً كالرجل الضعيف غير الماهر بالسباحة اذا وقع في ماء عامر قوى لم يؤمن أن يفرق فيه ولا يقدر على التخلص منه ، ولم ينهوا عن علم الكلام لأن عيبه مذموم أو غير مفيد ، وكيف يكون العلم الذى يتوصل به الى معرفة الله عز وجل . وعلم صفاته ، ومعرفة رسله . والفرق بين النبی الصادق ، وبين المتنبي الكاذب عليه مذموم أو مرغوباً عنه ؟ ولكنهم لا شفاقهم على الضعفاء الا يبلغوا ما يريدون منه فيضلوا نهوعــــن الاشتغال به . أنظر في ما تقدم الجامع لشعب الإيمان للامام البيهقي — تصحيح وتعليق عزيز بيك القادرى النقشبندى ط : ١ - ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م ، طبعة المطبعة العزيزية حيدرآباد . الهند : ١ - ٤٣ .

عن ما هو أصل الواجبات<sup>(١)</sup> ، وأساس المشروعات<sup>(٢)</sup> ، ولاشتغال به من فروض الكفايات . وقد كانت الصحابة والتابعون ( رضى الله عنهم ) لصفا<sup>(٣)</sup> عقائد هم ببركة صحبة النبي ( صلى الله عليه وسلم ) وقرب العهد بزمانه . ولقطة الوقائع والاختلافات ، وتمكنهم من الرجوع الى الثقات ، مستغنين عن تدوين هذا العلم وترتيبه ، كما كانوا مستغنين عن تدوين غيرة من العلوم ، الى أن حدثت الفستن بين المسلمين . وحصل البغى على أئمة الدين ، فظهر اختلاف الآراء . والميل الى البدع والأهواء ، فاشتغل العلماء بالنظر وتمهيد القواعد ، وإيراد المسائل بأدلتها ، والشبه بأجوبتها ، وتبيين المذاهب والاختلافات ، وتتبع الناس على ذلك / الى هذه الأعصار يبرزون الفوائد اللطيفة ، والمباحث الشريفة . فان العلوم منح السيه . وفوق كل ذى علم عليم . رزقنا الله علما نافعا يرضى به عنا فان فضله تعالى عظيم ، ومنه عيم .

- 
- (١) فى الأصل وضع فى الهامش عبارة بل هو من فروض العين المطلحات - ولم يذكر الكاتب .
- (٢) وضع فى هامش " ف " تعليق على هذا الكلام : قال الشافعى : لأن يبتلى الله المرء بجميع ما نهى الله عنه سوى الشرك خير من أن يبتلى بالكلام . وقال محمد بن الحسن الصباح سمعت الشافعى يقول : حكى فى أصحاب الكلام أن يضرهوا بالجريد ، ويحطوا على الأهل منكسين . ويطاف بهم فى العشائر والقبايل ، ويقال هذا جزء من ترك الكتاب والسنة ، وأخذ فى الكلام من مناقب الشافعى للفخر الرازى . قلت : انظر : مناقب الشافعى للفخر الرازى : ٦١ من طبعة قد يمة طبعت عام ١٢٧٩ هـ .
- (٣) فى " ر " علق فى الحاشية اسفل كلمة لصفا عقائد هم . قوله : لصفا عقائد هم هذا مع ما عطف عليه متعلق بقوله : مستغنين . قدم عليه للاهتمام أ . أو للاختصاص . أى : بسبب استغنائهم من الامور . خيالى .
- (٤) كلمة " تدوين " سقطت من " ر " .

وهذا أو أن الشروع في الكلام على أبيات القصيدة ، قال الناظم رحمه الله ،  
(من) سأحمد ربي طاعةً وتعبدًا وأنظم عقدًا في العقيدة أوحداً

بداية  
الشرح

(ش) بدأ بحمد الله<sup>(١)</sup> للحديث الوارد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( كل أمر  
ذى بال لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجزم )<sup>(٢)</sup> ولأجزم بجيم وذال معجمة معناه :  
مقطوع البركة . والحمد هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم سواء كان في مقابلة  
نعمه أم لا . بخلاف الشكر ، فإنه لا يكون إلا في مقابلة نعمه . وأيضا الحمد  
يتقيد باللسان . والشكر قد يكون بالقلب أو الجوارح ، قال الله تعالى ( .. أعطوا  
آل داود شكرا ... )<sup>(٣)</sup> وقال الشاعر :

أفاد تكلم النعماء منى ثلاثة يمدى ولعماني والضمير المحجبا<sup>(٤)</sup>

- 
- (١) في " ف " بحمد الله تعالى .  
(٢) رواه أبو داود في سننه في أبواب الأدب باب الهدى في الكلام من طريق  
أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كل أمر لا يبدأ فيه بالحمد  
للله فهو أجزم " رقم الحديث ٤٨٤٠ في ٤ - ٢٦١ ن : دار الفكر . راجعه  
وضبطه محمد محيي الدين عبد الحميد .  
ورواه ابن ماجه في سننه في كتاب النكاح في باب ( ١٩ ) خطبة النكاح تحت  
رقم ١٨٩٤ ١ - ٦١٠ بلفظ : كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد ، أقطع  
ن : دار احيا التراث العربى - حققه ورقم كتبه وأبوابه محمد فؤاد عبد الباقي  
عام ١٣٩٥ - ١٩٧٥ .  
(٣) قال تعالى : ( يحملون له ما يشاء من محاريب وتناثيل وجفان كالجواب  
وقد ورأسيات أعطوا آل داود شكرا وقليل من عبادى الشكور ) سورة سبأ  
الآية ( ١٣ ) .  
(٤) أورده كل من ابن كثير في تفسيره : ١ - ٤١ ن : دار الأندلس ولم ينسبه  
لقائل معين ، وأورده النسفى في تفسيره : ١ - ٥ ن : دار الكتاب العربى  
بيروت ولم ينسبه لقائل معين .

وفى ادخال المصنف على فعل الحمد سين التنفيص المخصصة / للفعل  
بالاستقبال مناقشة من جهة أن القصد فى هذا المقام ايجاد الحمد ، لا الاخبار  
بأنه سيوجد ، اللهم الا أن يعتنى به ، فيقال : قد تأتى السين للاستمرار  
لا الاستقبال كما ذكر ذلك فى مواضع منها ، قوله تعالى : « سيقول السفهاء من  
الناس - (١) على أحد التفسيرين وإن أنكر بعضهم .

اثبات  
الشهادة  
والصفات

(ص) : وأشهد أن الله لا رب غيره      تعزز قدما بالهبة وتغردا  
سميع بصير عالم متكلم      قد يرعبد العالمين كما بدا  
مريد أراد الكائنات لوقتها      قديم فأنشأ ما أراد وأوجدا

(ش) : ثنى بكلمة الشهادة التى عليها بنى الاسلام وفيها النجاة فى الدارين  
لاشتمالها على التوحيد ، وهو أصل عظيم فى معرفة الله تعالى ولا مرتبة أعلى  
منه قال الله تعالى : ( واليهكم الة واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ) (٢)  
ثم ذكر الناظم لله تعالى صفات : منها البقاء وهو صفة لله تعالى زائدة على  
(٣)

- (١) سورة البقرة الآية ١٤٢ وتكلمة الآية قوله تعالى : ( ما ولا هم عن قبلتهم التى  
كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدى من يشاء الى صراط مستقيم ) .
- (٢) سورة البقرة الآية - ١٦٣ .
- (٣) قال ابن تيمية بعد أن اورد أقوال المخالفين فى هذه المسألة : « وحقيقة  
الأمر : أن النزاع فى هذه المسألة اعتبارى لفظى ، كما بسط فى غير هذا  
الموضوع ، وهو متعلق بمسائل الصفات هل هى زائدة على الذات أم لا  
وحقيقة الأمر أن الذات ان أريد بها الذات الموجودة فى الخارج فظنك  
مستلزما لصفاتها يمتنع وجودها بدون تلك الصفات ، وإذا قدر عدم اللازم  
لزم عدم الملزوم ، فلا يمكن فرض الذات الموجود فى الخارج منفكة عن لوازمها  
حتى يقال هى زائدة » ليست زائدة لكن يقدر ذلك تقديرا فى الذهن  
من دُرّ تعارض العقل والنقل لشيخ الاسلام ابن تيمية ح محمد رشاد سالم  
٢-٢١ ن : جامعة الامام ط ١ - ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ .  
وأنظر لمزيد من الايضاح مجموع فتاوى ابن تيمية جمع وترتيب عبد الرحمن  
ابن قاسم وابنه محمد ٥-٦٣ ط : ١ عام ١٣٩٨ هـ ، ودُرّ التعارض ١٠-٢٣٢ .

ذاته أثبتتها<sup>(١)</sup> الشيخ أبو الحسن الأشعري<sup>(٢)</sup> وأتباعه ، " وأن كان غيرهم قد نفاها " فالله تعالى باق ببقا قائم بذاته كما في سائر الصفات ، " والخلاف اننا هو / فـسـي<sup>(٤)</sup> كون البقا صفة ثبوتية زائدة على الذات ، أما كونه تعالى باقيا فمحل وفاق بمعنى أنه واجب الوجود فيما لا يزال ، ومنها السمع والبصر وهما صفتان أزليتان قائمتان بذاته تعالى مستعدتان لا دراك المسموعات والبصرات ادراكاً تاماً لا على طريق تأثير حاسته ووصول هوا ، ومنها العلم وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تنكشف المعلومات عند تعلقها بها ، ومنها الكلام وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى يعبر عنها بالنظم المسمى بالقرآن - وسيأتي الكلام عليه بمســــــــــــــــوطا ان شاء الله تعالى - ، ومنها القدرة وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى

(٤ / أ)

(١) في ف ( كما قاله الشيخ ) وانظر أصول الدين لعبد القاهر البغدادي ص ١٠٨ ن : دار الكتب العلمية ببيروت .

(٢) هو أبو الحسن علي بن اسماعيل بن أبي بشر بن اسحاق بن سالم ... ينتهي نسبه بأبي موسى الأشعري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولد سنة ٢٦٠ هـ وتوفي ٣٢٤ هـ وقبل عام ٣٢٦ هـ . أول ما نشأ كان معتزلياً ثم ترك المعتزلة ، وجعل له مذهباً ورأياً مستقبلاً - هو المذهب الأشعري واليه تنسب الطائفة الأشعرية ، ثم ترك قوله الذي اتخذوه الأشاعرة لهم مذهباً واتبع طريقة أهل السنة والجماعة . من أشهر كتبه : الإبانة واللمع ومقالات الاسلاميين . انظر ترجمته في تاريخ بغداد : ١١ - ٣٤٦ - ٣٤٧ . ووفيات الاعيان : ٣ - ٢٨٤ - ٢٨٦ ، وطبقات الشافعية للسبكي : ٢ - ٢٤٥ - ٢٥٣ ، وشدرات الذهب : ٢ - ٣٠٣ - ٣٠٥ .

(٣) ما بين القوسين ساقط من " ف " .

(٤) ما بين القوسين ساقط من " ف " .

(٥) يراد به الذات الواجبة بنفسها . المبدعة لكل ما سواها ، وكذا يراد بـ... الموجد بنفسه الذي لا يقبل العدم . در التعارض : ٣ - ١٨ .

(٦) انظر ذلك في صفحة - ( ٦٥ ) .

"تؤثر في المقدورات عند تعلقها بها" <sup>(١)</sup> ، ومنها الإرادة وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى ، ترجع بعض المقدورات على بعض بالاجاد والتقديم والتأخير وهذا الصفات السبع . قد وقع الخلاف في بعضها ، كما تقدمت الإشارة إليه في الكلام على صفة البقاء <sup>(٢)</sup> .

(٤/ب) لكن ذهب / الشيخ أبو الحسن الأشعري وجمهور أهل السنة إلى اثباتها <sup>(٣)</sup> للحجج الدالة على ذلك ، كما بين في البسوطات ، قال الله تعالى : ويوقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام <sup>(٤)</sup> وقال تعالى : ( ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ) <sup>(٥)</sup> وقال تعالى : ( والله بكل شيء عليم ) <sup>(٦)</sup> . وقال تعالى ( ... وكلم موسى تكليمًا ) <sup>(٧)</sup>

- 
- (١) في "ف" الممكنات .  
 (٢) ما بين القوسين ساقط من "ر" .  
 (٣) انظر صفحة (٣٨) .  
 (٤) أنظر في هذا اللع لأبي الحسن الأشعري ١٧-٤٦ صححه وعلق عليه د / حمود غرايه ، مطبعة مصر ١٩٥٥ م .  
 قلت : أبو الحسن الأشعري وجمهور أهل السنة يشتون هذه السبع الصفات وكل ما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله من غيرها كالنزول والمجن والغضب والرضا . الخ الصفات ، وأنظر في هذا الموضوع الأمانة عن أصول الديانة لأبي الحسن الأشعري ١٥-٢٠ ، ٤٩٠-٥٥٨ ن : جامعة الامام أما الكتب التي ذكرت الأدلة على اثبات صفات الله غير ما تقدم فمنها كتاب التوحيد واثبات صفات الرب تأليف الحافظ امام الأئمة محمد بن اسحاق بن خزيمة وكتاب شرح العقيدة الواسطية ، وكتاب الأسماء والصفات لأبي بكر البهقي وغيرها كثير ما يوضح مذهب السلف ويذكر الصفات بأدلتها .  
 (٥) سورة الرحمن آية : ٢٧ .  
 (٦) سورة الشورى آية : ١١ واليك الآية كاملة : ( فاطر السموات والارض جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الأنعام أزواجا يذروكم فيه ليس كمثله ... ) .  
 (٧) سورة النور آية : ٦٤ والآية كاملة هي قوله : ( ألا ان لله ما في السموات والارض قد يعلم ما انتم عليه ويوم يرجعون اليه فينبئهم بما عملوا والله بكل شيء عليم ) .  
 (٨) سورة النساء الآية : ١٦٤ والآية كاملة هي قوله : ( ورسلا قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما ) .

وقال تعالى : ( ... ان الله على كل شئ قدير ... ) [ وقال تعالى : ( فَعَالِ  
لما يريد ] .<sup>(٢)</sup>

ومن صفاته تعالى أيضا الحياة : وهي عبارة عن صفة الله تعالى ، تقتضى  
صحة اتصافه بالعلم ، قال تعالى : ( ومنت الوجوه للحي القيوم ... )<sup>(٥)</sup> أى خضعت  
وكان المصنف أهمل ذكرها لضيق النظم ولأن ثبوتها لازم من اثبات بقية الصفات  
المذكورة . كالعلم والقدرة لتوقعها على الحياة ، فعلم أن لله تعالى صفات ثمانية<sup>(٦)</sup>  
جميعها بعضهم فى بيت مفرد فقال :

حياة وعلمٌ قدرةٌ وإرادةٌ  
كلامٌ وبصارٌ وسمعٌ مع البقا

- 
- (١) فى " ف " ان الله تعالى . وهو خطأ واضح .  
(٢) سورة الطلاق الآية : ١٢ ، وهى قوله : ( الله الذى خلق سبع سموات ومن  
الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شئ قدير وأن الله  
قد احاط بكل شئ علما ) .  
(٣) سورة البروج الآية : ١٦ .  
(٤) ناقصة من " ف " .  
(٥) سورة طه الآية : ١١١ وتكلمة الآية قوله تعالى : ( .. وقد خاب من حمل ظلما ) .  
(٦) الأشاعرة : يشتمون هذه الصفات فقط أما مذهب السلف الذى هو مذهب  
أهل السنة والجماعة فإنه قائم على اثبات كل صفة وصف الله بها نفسه أو وصفه  
بها وشأنه ، ويشتمونها من غير تأويل عن ظاهرها ، ولا تشبيه بغيرها من  
المحسوسات ولا تعطيل ولا تحريف بل يبرون أحاديث الصفات كما جاءت  
وقال شيخ الاسلام ابن تيمية فيها يلزم من أثبت سبع صفات ونفى الباقي :  
لا فرق بين ما نفيت وما أثبتته ، بل القول فى أحدهما كالقول فى الآخر  
فان قلت : ان ارادته مثل ارادة المخلوقين فكذلك محبته ورضا وغضبه وهذا  
هو التمثيل .  
وان قلت : ان له ارادة تليق به . كما أن للمخلوق ارادة تليق به .  
قبل لك . وكذلك له محبة تليق به ، وللمخلوق محبة تليق به . وله رضا  
وغضب يليق به ، وللمخلوق رضا وغضب يليق به . ثم قال : فهذا الفرق  
بين بعض الصفات وبعض يقال له فيها نفا . كما يقوله هو لمنازعه فيها أثبتته  
وهذا قاعد عظيمة دلنا عليها شيخ الاسلام رحمه الله . مجموع الفتاوى ١٧:٣  
بقى هنا ملاحظة أحببت أن أشير اليها وهى : أن المؤلف كثيرا ما يقول  
جمهور أهل السنة ، وهو يقصد بذلك الأشاعرة ، فهذا ليس على إطلاقه .

وقول الناظم : يعيد العالمين كما بدأ ، إشارة الى المعاد وسيأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى ومعنى أنشا : خلق .<sup>(١)</sup>

(ص) / آله على عرش السما قد استوى      ما بين مخلوقاته وتوحيدها  
فلا جهة تحوى الاله ولا لـه      مكان تعالى عنها وتعجدها  
ان الكون مخلوق ورى خالق      لقد كان قبل العرش رباً وسيدا  
الاستواء

(ش) أشار بذلك الى معنى قوله تعالى : ( الرحمن على العرش استوى )<sup>(٢)</sup> والمراد بالعرش الجسم العظيم الذى فوق السموات . وليس المراد بالاستواء : معناه<sup>(٣)</sup> الحقيقى الذى هو الاستقرار والجلوس ، لأن هذا من خواص الأجسام والله منزّه عن ذلك بل اختلف أهل السنة فى معناه على قولين :<sup>(٤)</sup>

(١) انظر صفحة ( ٨٣ ) .

(٢) سورة طه الآية : ٥ .

(٣) قال شيخ الاسلام ابن تيمية فى جوابه عن سؤال هل الاستواء والنزول حقيقة .. ؟ فأجاب : الحمد لله رب العالمين القول فى الاستواء والنزول كالقول فى سائر الصفات التى وصف الله بها نفسه فى كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومذهب سلف الأمة وأئمتها أن يوصف الله بما وصف به نفسه وما وصفه به رسول صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل ، فلا يجوز نفى صفات الله التى وصف بها نفسه ولا يجوز تمثيلها بصفات المخلوقين . مجموع الفتاوى ٥-١٩٤-١٩٥ وانظر  
١٦-٤٠٠-٤٠١ من مجموع الفتاوى ومبارات السلف فى تفسير الاستواء أربع هي : استقرار ، وعلا ، وارتفع ، وصعد . انظر شرح القصيدة النونية لابن القيم تأليف د / محمد خليل هراس مطبعة الامام بعصر ج ١ - ٢١٠ .

(٤) أهل السنة لم يختلفوا فى معناه كما أسلفت ، بل الذين اختلفوا فيه هم الأشاعرة . وكما بينت سابقاً أن المؤلف يطلق لفظ أهل السنة على الأشاعرة .



أحدهما : التأويل ، ونقل عن الأكثرين فعلى هذا المراد بالاستتوا<sup>(١)</sup> الاستيلاء<sup>(١)</sup> ويعود هذا المعنى الى القدرة . أى استولى على العرش الذى هو أعظم المخلوقات والاستيلاء عليه يكون مستوليا على الوجود بأسره ، تقول : استوى الأمر لزيد اذا كمل له وصار مستوليا عليه قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق<sup>(٢)</sup> من غير سيف ودم مہراق<sup>(٣)</sup>

والقول الثانى : أننا نفوض أمر معناه الى الله تعالى مع اعتقاد / أنه منزه عن الجهة متعال عن الجسمية ، وهذا الطريق اسلم ، لكن الأول<sup>(٤)</sup> أحكم ، وهرى

- (١) ليس الأمر كما أراد المؤلف فقد ذكر ابن تيمية فى ابطال الاستتوا بمعنى الاستيلاء اثني عشر وجها وذلك فى مجموع الفتاوى ٥-١٤٤-١٤٩ . وانظر فى ابطال الاستتوا بمعنى الاستيلاء ، وثبات أن الله مستوى على عرشه من اثنين وأربعين وجها ذكرها ابن القيم فى الصواعق المرسلة ٢-١٢٦ فما بعدها ، اختصار محمد بن الموصلى . ن : مكتبة الرياض .
- (٢) هو : بشر بن مروان بن الحكم بن أبى العاص بن أمية بن عبد شمس أبو مروان الأموى القرشى ، اخو عبد الملك ، ولاء عبد الملك المصرين بالبصرة والكوفة سنة ٧٤ هـ وتوفى سنة ٧٥ هـ وهو أول أمير مات بالبصرة . أنظر ترجمته فى تهذيب تاريخ دمشق الكبير للحافظ أبى القاسم على بن الحسن الشافعى المتوفى ٥٧١ هـ ، هذبه عبد القادر بدران المتوفى ١٣٤٦ . ن : دار المسيرة بيروت ١-٣-٢٥٦-٢٥٦ وخزانة الادب ٤-١١٧ تأليف عبد القادر بن عمر البغدادي ط . بولاق ١٢٩٩ هـ والمعارف لابن قتيبة - ١٥٥ . ح محمد اسماعيل عبد الله الصاوى ط ٢-١٣٩٠-١٩٧٠ م .
- (٣) قال ابن القيم هذا البيت محرف وأنا هو هكذا : بشر قد استولى على العراق هكذا . لو كان معروفا من قائل معروف فكيف وهو غير معروف فى شئ من دواوين العرب وأشعارهم التى يرجع اليها . مختصر الصواعق ٢ : ١٢٦ ومجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ١٦-٤٠٣-٤٠٤ .
- (٤) بل طريقة السلف أسلم وأحكم ، وانظر فى رد هذه المقالة ما قاله شيخ الاسلام ابن تيمية فى مجموع الفتاوى ٥ : ٨-١٢ .

كل من الطريقين<sup>(١)</sup> عن الشيخ ابي الحسن الأشعري ويجرى هذا الخلاف في جميع ما ورد من الآيات والأحاديث التي يمتنع أجراؤها على ظواهرها كقوله تعالى<sup>(٥)</sup> :  
 (... يد الله فوق أيديهم ...) . ( ويبقى وجه ربك ...) فمن أول قــــــــــــــــال<sup>(٦)</sup>  
 المراد باليد القدرة وبالوجه الوجود ونحو ذلك من التأويلات اللائقة بجلال<sup>(٧)</sup>  
 الله تعالى ، الموافقة لما دلّت عليه الأدلة العقلية على ما ذكر في كتب التفسير

- (١) في كل من "ف" و"ر" من هذين القولين . وهو الصواب لمناسبة لما سبق .  
 (٢) لعل هذا أثر عنه عند ما كان على مذهب الأشاعرة ولا نقوله في الإبانة هو :  
 ان قال قائل : ما تقولون في الاستواء ؟ قيل له . نقول : ان الله عز وجل  
 مستو على عرشه كما قال "الرحمن على العرش استوى" سورة طه آية . هـ . ص ٤٨  
 (٣) في الاصل الذي وما اثبتناه هو الصواب من "ف" و"ر" .  
 (٤) بما أن المؤلف يقول بقول الأشاعرة فهو يرى أن يجري التأويل أو التضييق في  
 جميع الصفات التي يرى أنه لا يمكن أجراؤها على ظواهرها . وهذا خلاف  
 مذهب أهل السنة والجماعة حيث يشتهون لله كل ما أثبتته الله ورسوله وينفون  
 عنه كل ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه رسوله صلى الله عليه وسلم . انظر شرح  
 العقيدة الطحاوية تحقيق أحمد شاكر ١٦٢ ن مكتبة الرياض الحديثة  
 والعقيدة الواسطية لشيخ الاسلام : ١١٦ - ١٢٤ الموجودة في شرح العقيدة  
 الواسطية تأليف د / محمد خليل هراس . ن : الرئاسة العامة لإدارات البحوث  
 العلمية والإفتاء .  
 (٥) لفظة "تعالى" سقطت من الاصل واثبتت في كل من "ف" و"ر" .  
 (٦) سورة الفتح الآية : ١٠ . والآية كاملة هي قوله : ( ان الذين يبايعونك انما  
 يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن أوفى  
 بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما ) .  
 (٧) سورة الرحمن الآية : ٢٧ وتكملة الآية قوله تعالى : [ ... فوالجــــــــــــــــلال  
 والاکــــــــــــــــرام ) .  
 (٨) كلمة باليد ساقطة من "ف" .  
 (٩) هذا على مذهب الأشاعرة أما أهل السنة والجماعة فيثبتون لله يدا ووجهها  
 حقيقيا يلمق بجلاله وعظمته ويصفون الله بما وصف به نفسه من غير تعريض  
 ولا تأويل ولا تعطيل ...

وشرح الحديث سلوكا للطريق الأحكم الموافق للوقف على قوله تعالى ( ... وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم... )<sup>(١)</sup>.

وهذا هو مذهب الخلف ، ومن لم يؤول قال يفوض علمها الى الله<sup>(٢)</sup>  
تعالى مع الجزم بالتنزيه والتقديس ، واعتقاد عدم ارادة الظاهر جريا على الطريق<sup>(٣)</sup>  
الأسلم ، وهذا هو مذهب أكثر السلف ، ولهذا يقولون على قوله تعالى : ( وما يعلم تأويله الا الله ... ) ثم يبتدؤون ( ... والراسخون في العلم يقولون آمننا به ... ) .

وروى البيهقي بسنده أن رجلا جاء الى الامام مالك رضى الله عنه فقال  
يا أبا عبد الله "الرحمن / على العرش استوى" كيف استوى ؟ قال : فاطرق مالك  
رأسه حتى علاه الرخاض ، ثم قال : (الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول  
ولا يمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وما أراك الا مبتدعا . فأمر به أن

(١) سورة آل عمران الآية : ٧ والآية كاملة هي قوله تعالى : ( هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشاء منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الالباب ) .

(٢) فى "ف" نفوس .

(٣) والصحيح أن أهل السنة والجماعة يفوضون الكيفية ولا يفوضون العلم بدليل قول مالك بن أنس رضى الله عنه فى الاستواء ، الاستواء معلوم والكيف مجهول فهو أثبت العلم ، وفوض الكيفية الى علم الله سبحانه .

(٤) كما اسلفت النقل عن شيخ الاسلام ابن تيمية : أن جميع ما أخبر الله به عن نفسه أو أخبر عنه رسوله صلى الله عليه وسلم من الصفات فانه يحمل على حقيقته واعتقاد ما يليق بالله سبحانه من غير مشابهة ولا تأويل ولا تعطيل .

(١) يخرج | ونقل نحو هذا الكلام عن غير الامام مالك رضى الله عنه أيضا<sup>(٢)</sup> ، ومعنى قوله ( الاستواء غير مجهول | انه غير مجهول الوجود لأن الله تعالى أخبر بـ — وخبره صدق ، يقينا لا يجوز الشك فيه ، وروى فى بعض الالفاظ الاستواء معلوم ، ومعنى قوله : والكيف غير معقول أنه لم يرد به توقيف ولا سبيل الى معرفته بغير توقيف | وجحوده كفر ، لأنه رد لخبر الله تعالى<sup>(٣)</sup> ولذلك ايضا كان الايمان بـ — واجبا ، وأما كون السؤال عنه بدعة | فلأنه سؤال عما لا سبيل الى علمه ، ولم يسبق ذلك فى زمن رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) ولا من بعده من أصحابه ونقل بعض فقهائنا أن امام الحرمين كان يتأول أولا ، ثم رجع فى آخر أمره وحرم التأويل<sup>(٤)</sup> ، ونقل اجماع السلف على منعه ، كما بين ذلك فى الرسالة ( ٦ / ب )

(١) ذكره البيهقى فى كتابه الاسماء والصفات : ٤٠٨ تصحيح وتعليق زاهد الكوشى : مطبعة السعادة بمصر .

(٢) عبارة الترضى عن مالك سقطت من "ق" ومن "ر" .

(٣) نفس المصدر ٤٠٨ نقله أيضا عن ربيعة بن أبى عبد الرحمن استاذ مالك بسن أنس رضى الله عنهما .

(٤) فى الأصل | لأنه رد بخبر وهو خطأ وما اثبت هو الصواب حيث ورد فى كل من "ف" و"ر" .

(٥) هو : أبوالمعالي عبد الملك بن أبى محمد عبد الله بن أبى يعقوب يوسف ابن عبد الله بن يوسف بن محمد الجوينى الملقب بـ "ضياء الدين" المعروف بامام الحرمين . ولد سنة ٤١١ هـ ، وتوفى فى شهر ربيع الآخر سنة ٤٧٨ هـ ذكر أصحاب التراجم من كتبه الارشاد ، والشامل ، والبرهان ، وغياث الأمم ، ونهاية المطلب فى دراية المذهب . انظر ترجمته فى وفيات الاعيان ٣ : ١٦٢ - ١٧٠ وشذرات الذهب - ٣ : ٣٥٨ - ٣٦٢ ، وطبقات الشافعية للمسبكى - ٣ : ٢٤٩ - ٢٨٣ . ورواة الجنان وعبرة اليقظان : تأليف أبو محمد عبد الله بن اسعد اليافعى المتوفى ٧٦٨ هـ - ٢ : ٤٢١ - ٤٢٤ ن : مؤسسة الأعلى ببيروت عام ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م ط ٢ .

(٦) من نقل هذا شارح الطحاوية ١٥٢ وكذا ابن تيمية فى بيان تلخيص الجهمية ( ٢ - ١٢٢ ط ١ - مطابع الحكومة بالرياض ١٣٩١ هـ .

النظامية<sup>(١)</sup> ، وفي المسألة مباحث كثيرة مذكورة في المطولات .

ثم أشار الناظم الى تنزيه الله تعالى عما تدل عليه هذه الظواهر بقوله —  
( وما ين مخلوقاتہ... ) الى آخره ، فأفاد بذلك تنزيهه تعالى عن مشاركة مخلوقاته  
في الحقيقة عن الجهة والمكان ، فلهذا قرع عليه قوله : فلا جهة تحوى الاله  
الى آخر البيت ، ثم علل ذلك بقوله : ان الكون مخلوق الى آخره اشارة الى  
أحد الأدلة على ما ذكره ، وهو أن الله سبحانه كان ولا عرش ولا جهة ولا مكان<sup>(٢)</sup>  
ولما خلق الخلق لم يحتج الى شئ من ذلك ، لا متناع انقلاب حقيقته تعالى من  
الاستغناء الى الحاجة ، بل هو بالصفة التي لم يزل عليها ، وهذا المعنى  
ماخوذ من قوله ( صلى الله عليه وسلم ) : ( كان الله ولم يكن شئ غيره ) وفي  
لفظ ( معه ) .

ومعنى قول الناظم : ( تسجدا ) اتخذ المجد وهو عند العرب الشرف  
الواسع ، والمراد هنا : شرف الذات والصفات ، وقد أطلق الناظم لفظ السيد

(١) راجع كلام الجوهري في الرسالة النظامية : ج ١ / د / أحمد حجازي السقا : مكتبة  
الكليات الأزهرية ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ - ٣٢ - ٣٣ . ولطول كلامه لم أرد أن أثقل  
به حاشية الكتاب .

(٢) في " ر " و " ف " سبحانه وتعالى .

(٣) لفظة تعالى سقطة من " ف " ومن " ر " .

(٤) رآه البخاري في صحيحه في كتاب بدء الخلق باب ما جاء في قول الله تعالى  
( وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده ... ) من طريق عمران بن حصين رضي الله  
عنهما قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وعقلت ناقتي بالباب ، فأثناء  
ناس من بني تميم فقال : اقبلوا البشرى يا بني تميم ، قالوا : قد بشرتنا فاعطينا  
مرتين . ثم دخل عليه ناس من أهل اليمن فقال : اقبلوا البشرى يا أهل اليمن  
ان لم يقبلها بنو تميم . قالوا : قبلنا يا رسول الله ، قالوا : جئناك نمألك عن  
هذا الأمر . قال : كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء وكتب في  
الذكر كل شئ وخلق السموات والارض ٤ - ٧٢ . ن : المكتبة الاسلامية في  
استانبول .

على الله عز وجل حيث قال : ( لقد كان قبل العرش ربا وسيدا ) وذكره الشيخ

(١)

سعد الدين التفتازاني من اسما<sup>(٢)</sup> الله تعالى الواردة / في السنة زيادة على  
التسعة والتسعين المشهورة ، لكن نقل القاضي عياض عن الامام مالك<sup>(٣)</sup> أنه كره الدعاء<sup>(٤)</sup>  
بسيدي .

(١) هو : سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني ، ولد عام ٧١٢ هـ  
وتوفي عام ٧٩١ هـ له من الكتب شرح العقائد ، شرح الرسالة الشمسية  
رسالة الارشاد ، التطويح ، شرح الزنجاني ، واشرف المقاصد . انظر ترجمته  
في الدور الكامنة في أعيان المائة الثامنة لابن حجر ٤ - ٣٥٠ ن : دار الجيل  
وشذرات الذهب ٦ - ٣١٩ - ٣٢٢ ، والهدر الطالع تأليف محمد بن علي  
الشوكاني ٢ - ٣٠٣ - ٣٠٥ ط ١ ن : مطبعة السعادة بمصر عام ١٣٤٨ هـ  
بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة ٢٩١ - تأليف جلال الدين  
السيوطي ، ن : دار المعرفة لبنان .

(٢) لم أجد هذا النص .

(٣) هو : أبو الفضل القاضي عياض بن موسى بن عياض اليحصبي البستي ، ولد  
سنة ٤٧٦ هـ - وتوفي ٥٤٤ هـ له من المصنفات : الشفا - مشارق الانوار  
على الصحيحين ، ترتيب المدارك في اصحاب الامام مالك . والاكسال  
والتنبيهات . انظر ترجمته في شذرات الذهب : ٤ - ١٣٨ ، ووفيات الاعيان  
٣ - ٤٨٣ - ٤٨٥ وبغية الملمص في تاريخ اهل الاندلس : ٤٢٥ ، تأليف  
أحمد بن عميرة الضبي - طبع بمدينة مجريط بمطابع روخس . وتهذيب  
الاسماء واللغات للنووي ٢ : ٤٣ - ٤٤ ن : شركة العلماء بمصر .

(٤) ستأتي الاحالة الى هذا ترجمته في آخر الكتاب حيث ترجم له المؤلف  
صفحه ( ١٥١ ) .

(٥) لم أجد هذا النص في الشفا ولا في ترتيب المدارك ، لكن ذكره النووي في  
شرحه على سلم : ١٥ - ١٦ ن دار الفكر - ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م . وأورد  
أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني في كتابه الجامع ٢٥١ ، حققه  
محمد أبو الأجفان ، عثمان بطيخ ن مؤسسة الرسالة ط ١ - ١٤٠٢ هـ -  
١٩٨٢ م وذكره ابو نعيم في الحلية : ٦ - ٣٢٠ ن : دار الكتاب العربي  
بيروت .

وحكى القرطبي<sup>(١)</sup> في كونه من أسماء الله تعالى خلافاً<sup>(٢)</sup> فعلى تقدير ثبوت هذا الاسم وغيره مما زاد على التسعة والتسعين يجاب عن قول النبي صلى الله عليه وسلم : « ان لله تعالى تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة »<sup>(٣)</sup> بأوجه ذكرها الشيخ سمسـ الدين وغيره منها<sup>(٥)</sup> ان التنصيص على اسم المسـد ربما لا يكسـون

(١) هو: محمد بن أحمد بن أبي فرح الأنصارى الخزرجى المالكي أبو عبد الله القرطبي ذكروا له من الكتب التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة، والمقصد الأسنى في أسماء الله الحسنى توجد منه نسختان خطيتان في السليمانية بالاضافة الى تفسيره (الجامع لأحكام القرآن) توفي عام ٦٧١هـ. انظر ترجمته في طبقات المفسرين للسيوطي ٩٢ - ح : على محمد عمر. ن : مكتبة وهبة، وشذرات الذهب: ٥-٢٣٥. وطبقات المفسرين لشمس الدين محمد بن علي بن أحمد الداودي ٢-٦٥-٦٦ ح : على محمد عمر - ن : مكتبة وهبة، والوافي بالوفيات : تأليف صلاح الدين بن أبيك الصفدى : ٢ - ١٢٢ - ١٢٣ طبعة استانبول عام ١٩٤٩م.

(٢) ذكر القرطبي في تفسيره عند الكلام على آية ( وله الأسماء الحسنى ... ) قوله بيئنا ذلك في كتابنا المقصد الأسنى في شرح الأسماء . والوقوف على كتابه المذكور في مكتبة السليمانية لم أجده ذكر الخلاف عندما أورد اسم السيد على أنه من أسماء الله ، بل أورد الخلاف في معنى السيد ، ولضيق الوقت لم أتمكن من البحث في الكتاب عن محل الخلاف . انظر ما سبق في مخطوط : شرح أسماء الله الحسنى : تأليف الامام القرطبي تحت رقم ٢٤٠ . ورقة ١٠٣ ب فما بعدها .

(٣) متفق عليه رواه البخارى في صحيحه في كتاب التوحيد باب (١٢) ان لله مائة اسم الا واحد " بلفظ " ان لله تسعة وتسعين اسماً مائة الا واحد من أحصاها دخل الجنة ) ٨ - ١٦٩ ، ورواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء في باب أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها تحت رقم ٢٦٧٧ ج ٤ - ٢٠٦٣ - ح محمد فواد عبد الباقي ن : دار احياء التراث العربى .

(٤) لم أجده في كتابه شرح العلامة .

(٥) انظر ( لوامع البينات شرح أسماء الله تعالى والصفات ) لغفر الدين السمرارى حيث ذكر هناك وجهين للزيادة على الأسماء التسعة والتسعين - ٧٤ . مراجعة طه عبد الرؤوف ، ن : مكتبة الكليات الأزهرية بالقاهرة ١٣٩٦هـ - ١٩٧٦م . وكذلك فتح البارى شرح صحيح البخارى ١١ - ٢٢٠ - ٢٢١ فما بعدها . تصحيح وتعليق سماحة الشيخ عبد العزيز بن باز ، ن : رئاسة البحوث العلمية والافتاء .

لنفى الزيادة بل لغرض آخر كزيادة الفضيلة . وقد نقل الشيخ محي الدين  
النووي <sup>(١)</sup> : ( اتفاق العلماء <sup>(٢)</sup> على أن لا حصر في هذا الحديث لأسماؤه تعالى  
وانما المقصود : ان هذه التسعة والتسعين من أحماها دخل الجنة ، فالمراد  
الاخبار عن دخول الجنة بأحسابها لا الحصر فيها <sup>(٣)</sup> ) .

(من) ولا حلّ في شيء تعالى ولم يزل غنيا حميدا دائم العز سرمدا

وليس كمثله الله شيء ولا له شبهة تعالى ربنا أن يحددا

<sup>(٤)</sup>

(ش) يعني ما يجب تنزيه الله تعالى عنه ، الحلول في شيء من الأشياء / والحلول  
هو الحصول على سبيل التبعية ، فلو كان الله تعالى حالا في شيء لكان مفتقرا  
الى ذلك الشيء ضرورة افتقار الحال الى المحل ، والله تعالى منزّه عن الافتقار  
والحاجة ، لأن ذلك يناقض كونه واجبا لذاته ، فلذلك عقبه الناظم بقوله  
( ... ولم يزل غنيا ... الى آخره . والسّرمد : الدائم . ثم أتى الناظم بكلام  
جامع للتنزيهات فقال ( وليس كمثله الله شيء ولا له شبهة ) الى آخره .

(١) هو : شيخ الاسلام أبو زكريا : يحيى بن شرف بن مري الحزامي الحوراني  
النووي ولد سنة ٦٣١ هـ ، وتوفي في رجب ٦٧٦ هـ ، له من المصنفات ، شرح  
صحيح مسلم ، ورياض الصالحين ، الأذكار ، المجموع ، الأربعين ، تحرير  
الالفاظ . انظر ترجمته في : تذكرة الحفاظ تأليف الحافظ أبي عبد الله  
الذهبي ٤ - ١٤٧٠ - ١٤٧٤ - وشذرات الذهب : ٣٥٤ - ٣٥٦ .  
وطبقات الشافعية للسبكي : ٥ - ١٦٥ - ١٦٨ والنجوم الزاهرة تأليف جمال  
الدين يوسف بن تغري بردي الاثباتي : ٧ - ٢٧٨ طبع وزارة الثقافة والارشاد  
القومي بصر .

(٢) في " ف " الأصحاب وهو خطأ حيث يخالف نص النووي وكذا الاصل .

(٣) انظر شرح النووي على مسلم ١٧ - ٥ مع اختلاف طفيف في آخر هذا النص  
حيث في شرح مسلم : بأحسابها لا الاخبار بحصر الأسماء ... ) .

(٤) كلمة تعالى ساقطة من " ر " .



والفرق بين المثل والشبه : أن المثل هو المشارك في الماهية كزيد وعمر ، فانهما  
مشاركان في ماهية الانسان .

والشبه : هو المشارك في الكيف ، كالانسان الاسود ، والفرس الاسود ، والمشاركين  
في اللون ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

وفي الكاف الداخلة على لفظ المثل في قول الناظم "وليس كمثل الله شيء" كلام ذكره  
في قول الله تعالى : ( ... ليس كمثله شيء ... )<sup>(١)</sup> فمنهم من حولها صلة لتعام الكلام  
ببدأ بها ، ومنهم من قال : ليس صلة . وهو الأحسن .  
لكن الأول هو المشهور .<sup>(٢)</sup> وبما أن ذلك في الكتب المبسطة مذكور .<sup>(٣)</sup>

(ص) ولا عين في الدنيا تراه لقوله سوى المصطفى اذا كان بالقرب أفردا ( ٨ / أ )  
/ شأشار بذلك الى مسألة رؤية الله تعالى في الدنيا بالأبصار في حالة الرؤية  
البيظنة ، وفيها قولان للشيخ أبي الحسن الأشعري<sup>(٤)</sup> حكاهما القشيري<sup>(٥)</sup> أحدهما :  
الجواز ولهذا اختلفت الصحابة .<sup>(٦)</sup>

(١) سورة الشورى آية ١ : والآية كاملة هي قوله تعالى : ( فاطر السموات والأرض  
جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الانعام أزواجا يذروكم فيه ليس كمثله شيء  
وهو السميع البصير )

(٢) في "ف" و "ر" وإن كان أشهر .

(٣) في "ف" و "ر" مذكور في الكتب المبسطة ومن هذه الكتب التي ذكرت ذلك

فتح القدير تأليف محمد بن علي الشوكاني ٤-٥٢٨ ن: دار الفكر .

وزاد المسير في علم التفسير تأليف ابن الجوزي ٧-٢٧٦ ن: المكتب

الاسلامي ط/ ١ عام ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م .

(٤) تقدمت ترجمته في ( ) .

(٥) حكاهما في الرسالة تأليف أبي القاسم القشيري ٢-٦٦٦ ح : د / عبد الحليم

محمود ، ومحمود بن الشريف ن: دار الكتب الحديثة بالقاهرة .

(٦) هو: أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد

القشيري ، ولد سنة ٢٧٦ هـ ، وتوفي سنة ٤٦٥ هـ . له من الكتب: الرسالة ،

التحبير في التذكير ، وآداب الصوفية ، وعيون الأجوبة في اصول الاسئلة ، وأحكام

السماع . أنظر ترجمته في تاريخ بغداد ١١-٨٣ ، وفيات الاعيان : ٣ -

٢٠٥-٢٠٨ وطبقات الشافعية للسبكي ٣-٢٤٣-٢٤٨ . وطبقات الفسريين

للسيوطي ٧٣-٧٤ .

(٧) في "ف" اختلف .

(١) (رضى الله عنهم) ، فى رؤية النبى ( صلى الله عليه وسلم ) ليلة المعراج ، وهو دليل الجواز ، اذ المحال لا يختلف فيه .

والثانى : المنع . قال القشيرى وغيره : وهو المذهب الصحيح لقوله تعالى  
 [ لا تدركه الأبصار ] (٢) فان الجمهور حملوه على الدنيا جمعا بينه وبين الأدلة  
 الدالة على الروية فى الآخرة كما سيأتى . (٣) واختلاف الصحابة ( رضى الله عنهم )  
 انما كان فى رؤية النبى ( صلى الله عليه وسلم ) . وليس الكلام فيها . فقول  
 الناظم : ( ولا عين فى الدنيا تراه ... ) يحتمل أن يريد به نفي الوقوع مع ثبوت  
 الامكان ، فيكون موافقا للقول الأول ، " ويحتمل أن يريد به " نفي الجواز ، فيكون  
 موافقا للقول الثانى . ثم استثنى الناظم من ذلك سيدنا محمد رسول الله  
 ( صلى الله عليه وسلم ) بقوله : ( سوى المصطفى ) . يعنى : (٥) فانه رأى الله  
 سبحانه / وتعالى ليلة المعراج .

( ٨ / ب )

وقد اختلفت الصحابة فى ذلك كما تقدم (٦) قريبا ، فأنكرت عائشة (٧) رضى  
 الله عنها ( أنه رآه بالعين ، وقالت : ( من زعم أن محمدا رأى ربه فقد كذب ) .  
 وقالت لمن سألها عن ذلك : ( لقد قف شعرى مما قلت ثم قرأت ) لا تدركه

- (١) كلمة رضى الله عنهم سقطت من " ر " .
- (٢) سورة الأنعام - آية ١٠٣ ، وتكلمة الآية ( ... وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ) وفى نسخة " ر " اضافة ( وهو يدرك الأبصار ) .
- (٣) انظر ذلك فى صفحة ( ٦٠ ) |
- (٤) لفظه به ساقطه من " ف " و " ر "
- (٥) كلمة يعنى ساقطة من " ف "
- (٦) انظر صفحة ( ٥٠ )
- (٧) هى أم المؤمنين وزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهى أشهر من أن أترجم لها لكن انظر ترجمتها فى الطبقات الكبرى لابن سعد ٢-٣٧٤ ، ن :

الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير (١) " فقولها : لقد قف شعري (٢)  
معناه قام شعري من الفزع لكوني سمعت مالا ينبغي أن يقال ، وهي كلمة  
تقولها العرب عند انكار الشيء .

(٣)  
وقال جماعة : بقول عائشة رضي الله عنها ( . ووردت أحاديث  
تدل على أن الرواية إنما كانت بالقلب . (٤)

دار بيروت للطباعة والنشر ١٣٧٦ هـ . وصفوة الصفوة لابن الجوزي  
٢ : ٥ - ١٩ . طبع حيدر آباد ، الهند عام ١٣٨٩ هـ . وحلية الأولياء  
وطبقات الأصفياء لأبي نعيم - ٢ : ٤٣ - ٥٠ ، والمعارف لابن قتيبه ٥٩ .

(١) الآية رقم ١٠٣ من سورة الأنعام وكلام عائشة رواه البخاري في صحيحه  
في كتاب التفسير في تفسير سورة النجم بلفظ : عن مسروق قال  
قلت لعائشة رضي الله عنها : يا أمّاه هل رأى محمد صلى الله عليه  
وسلم ربه ؟ فقالت : لقد قف شعري مما قلت ، أين أنت من ثلاث من  
حدثكهن فقد كذب ، من حدثك أن محمداً صلى الله عليه وسلم  
رأى ربه فقد كذب ثم قرأت : ( لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار  
وهو اللطيف الخبير ، وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء  
حجاب ) ومن حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب ، ثم قرأت  
( وما تدري نفس ماذا تكسب غداً ) ومن حدثك أنه كتم فقد كذب ، ثم  
ثم قرأت : ( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ..... ) ولكنه  
رأى جبريل عليه السلام في صورته مرتين ( صحيح البخاري ٦ - ٥٠ ،  
ورواه مسلم في كتاب الايمان تحت رقم ٢٨٧ - ٢٨٩ . ١ - ١٥٩ - ١٦٠ ،  
ورواه أحمد في مسنده ٦ - ٤٩ - ٥٠ .

(٢) ما بين علامتي التنصيص ساقط من " ف " .

(٣) ممن قال بقولها ابن مسعود وأبو هريرة رضي الله عنهما . انظر شرح  
الطحاوية ١٣٧ - وفتح الباري ٨ - ٦٠٨ .

(٤) انظر مسلم كتاب الايمان باب (٧٧) معنى قول الله عز وجل : " ولقد  
رآه نزلة أخرى " : ١ - ١٥٨ رقم الحديث ٢٨٤ ، ورواه أحمد  
في مسنده : ١ - ٢٢٣ .

وذهب آخرون الى : أن الرواية كانت بالبصر ، ومن قال به ابن عباس ( رضى الله عنهما ) كما صحت به الرواية عنه .

قال فى شرح مسلم : ( فيجب المصير الى اثباتها ) وبسط ذلك<sup>(١)</sup> ، وعلى هذا المذهب جرى الناظم ، وعقبه بقوله : ( ... اذ كان بالقرب أفردا ) . وليس المراد به قرب مكان ، وإنما المراد بقربه من الله عظم منزلته وتشریف مرتبته<sup>(٢)</sup> / وسيأتى الكلام على الاسراء زيادة على ذلك ان شاء الله تعالى<sup>(٣)</sup> . ( ٩ / أ )

(ص) ومن قال فى الدنيا يراه بعينه فذلك زندق طغى وتمردا  
وخالف كتب الله والرسول كلها وزاغ عن الشرع الشريف وأبعدا  
وذلك ممن قال فيه الهنسا يرى وجهه يوم القيامة أسودا  
(٤)  
(ش) أنكر الناظم على من ادعى أنه رأى الله تعالى بعينه فى الدنيا ، وقد نقل جماعة الاجماع على أنها لا تحصل للأولياء فى الدنيا ، قال الشيخان :

(١) شرح صحيح مسلم للنووى ٣ - ٥ ، وبسط ذلك فقال : واذا صحت الروايات عن ابن عباس فى اثبات الرواية وجب المصير الى اثباتها فانها ليست مما يدرك بالعقل ، ويؤخذ بالظن ، وإنما يتلقى بالسمع ، ولا يستجيز أحد أن يظن بابن عباس أنه تكلم فى هذه المسألة بالظن والاجتهاد .

(٢) فى الأصل رؤيته وفى " ف " و " ر " رتبته ولعل ما أثبتته هو الصواب ثم ان المؤلف أول حديث القرب فرارا من وصف الجهة والمكان ، لكن بما أن الرسول صلى الله عليه وسلم أخبر به فانه يجب حمله على أنه قرب حقيقى دون أن نعتقد أن له مكانا يحيط به ، أما كيفيته فهو من التكليف الذى نهينا عنه واختصه الله بعلمه فلا داعى لطلبه ولا مبرر لتأويله .

(٣) انظر صفحة ( ١٠٧ )

(٤) فى " ف " و " ر " فى الدنيا بعينه .

أبو عمرو ابن الصلاح <sup>(١)</sup> وأبو شامة <sup>(٢)</sup> : ( انه لا يصدق مدعى الروئية فى الدنيا يقظة فانه شيئاً منع منه كليم الله موسى صلى الله عليه وسلم . واختلف فى حصوله لنبييننا محمد ( صلى الله عليه وسلم ) كيف يسمح به لمن لا يصل الى مقامهما هذا مع قوله ( تعالى ) <sup>(٣)</sup> : ( لا تدركه الأبصار... ) <sup>(٤)</sup> ؟ فان الجمهور حملوه على الدنيا كما سبق هذا فى وقوعه . <sup>(٥)</sup>

(١) هو : تقي الدين أبو عمر عثمان ابن صلاح الدين عبد الرحمن بن عثمان ابن موسى الشهرزورى الكردى ، ولد عام ٥٧٧ هـ . وتوفى عام ٦٤٣ هـ . له من المصنفات : كتاب علوم الحديث ، شكل الوسيط ، أدب الفتى والمستفتى وطبقات الشافعية وكتاب الفتاوى . وقال صاحب الشذرات : اذا أطلق الشيخ فى علماء الحديث فالمراد به هو . انظر ترجمته فى تذكرة الحفاظ ٤ - ١٤٣٠ - ووفيات الأعيان ٣ - ٢٤٣ - ٢٤٥ وشذرات الذهب ٥ - ٢٢١ - ٢٢٢ . وطبقات الشافعية للسبكي : ٥ - ١٣٧ - ١٤٢ .

(٢) هو : شهاب الدين أبو القاسم عبد الرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم بن عثمان المقدسى ، ولد عام ٥٩٩ هـ . وتوفى عام ٦٦٥ هـ . له من المصنفات : ضوء السارى الى معرفة روية البارى ، والباعث على انكار البدع والحوادث ومختصر تاريخ دمشق ، الروضتين فى أخبار الدولتين ، كتاب الذيل . انظر ترجمته فى تذكرة الحفاظ ٤ - ١٤٦٠ - ١٤٦٢ . وطبقات الشافعية للسبكي : ٦١ - ٦٣ ، وبغية الوعاة للسيوطى : ٢٩٧ ، الشذرات ٥ - ٣١٨ - ٣١٩ .

وفى نسخة " ر " أبو اسامه وهو خطأ اذ كل من أورد هذا القول نسبته الى شامه وابن الصلاح .

(٣) كلمة تعالى سقطت فى الأصل وأثبتها من " ر " .

(٤) سورة الأنعام - آية ١٠٣ ، وتكلمتها قوله تعالى : ( وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير ) . لم أجد هذا النص فى كتب ابن الصلاح ولم أعر على مخطوطات لأبى شامة لكن نقله عنهما السفارينى فى لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسوار الأثرية لشرح الدرة المضية فى عقد الفرقسة المرضية . فى ٢ : ٢٨٥ ، ن : مطابع دار الأصفهاني بجد ، عام ١٣٨٠ هـ وكذا أورد ملا على القارى فى شرحه للفقهاء الأكبر ١١٣ طبعة دار الكتب بمصر عام ١٣٢٧ هـ .

(٥) انظر صفحة : ( ٥١ )

وأما جوازه ، ففيه خلاف سبق بيانه قريباً<sup>(١)</sup> ، وعن الامام مالك<sup>(٢)</sup> رضى الله عنه<sup>(٣)</sup> أنه قال : ( انما لم ير في الدنيا لأنه باق ، ولا يرى الباقي بالفاني ، فاذا كان يوم القيامة ورزقوا أبصارا باقية روى الباقي بالباقي<sup>(٤)</sup> ) . وهو كلام /حسن ( ٩ / ب ) وقد نسب الناظم مدعى الروئية في الدنيا بالبصر الى الزندقة ومخالفة كتب الله والرسول ، وغير ذلك<sup>(٥)</sup> ، وهذا يحتاج الى نقل يساعده ، فان باب التكفير باب

- 
- (١) انظر صفحة ( ٥٠ )
- (٢) في الأصل ملك
- (٣) رأيت أن أوجل الاحالة الى مصادر ترجمته الى آخر الكتاب حتى احيل اليها عندما ترجم له المؤلف .
- (٤) نقل هذا القول عن الامام مالك رضى الله عنه القاضي عياض في كتابه : ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة اعلام مذهب مالك . وان كان في النقل اختلاف طفيف لا يغير المعنى : ١ - ١٧٢ - ١٧٣ ، ح : أحمد بكير محمود ، ن : دار مكتبة الحياة بيروت ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ . وكذلك ذكر هذا القول عن الامام مالك ابن حجر في الفتح ج ٨ - ٦٠٨ وذكره القاضي عياض في كتابه : الشفا بتعريف حقوق المصطفى - ١ - ١٦٢ وأكاد أجزم أن المؤلف نقل هذا النص من الشفا حيث قال القاضي عياض بعد أن أورده وهذا كلام حسن وكذلك قال المؤلف بعد أن أورده - الطبعة العثمانية عام ١٣١٢ هـ .
- (٥) وقع في " ف " زيادة على ماورد في الأصل وفي " ر " فتكون العبارة كالتالي : مما وغير ذلك مما صرح به الكواشي في تفسيره في سورة النجم في الكلام على الاسراء أن معتقد روية الله تعالى هنا بالعين لغير النبي صلى الله عليه وسلم غير مسلم وهذا يحتاج ..... " والكواشي هذا هو : أحمد بن يوسف بن رافع الشيباني ، موفق الدين أبو العباس المعروف بالكواشي ، ولد عام ٥٩١ هـ . ذكروا له من الكتب التفسير الكبير ولخصه في مجلد واحد سماه التلخيص ، وكتاب . كشف الحقائق . انظر ترجمته في طبقات الشافعية للسبكي : ٥ - ١٨ وشذرات الذهب : ٥ - ٣٦٥ - ٣٦٦ ، وبغية الوعاة للسيوطي : ١٧٥ . والنجوم الزاهرة : ٧ - ٣٤٨ - ٣٤٩ .

صعب لصعوبة الغلط فيه ، فان ادخال كافر فى العلة واخراج مسلم عنها عظيم فى الدين . ولهذا قال بعض المحققين كما نقله القاضى عياض ( الخطأ فى ترك ألف كافر أهون من الخطأ فى سفك محجمه من دم مسلم واحد ، وقد قال صلى الله عليه وسلم (٢) فاذا قالوها يعنى الشهادة عصموا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله (٣) . فالعصمة مقطوع بها من الشهادة ، ولا ترتفع [ ويستباح خلافها ] (٤) الا بقاطع (٥) . \* وقد ذكر هذه المسألة الشيخ أبوبكر الكلاباذى فى كتابه (٦)

أما كتابه التفسير فلم أعثر عليه مطبوعاً أو مخطوطاً لكن هذا النص ذكره ملا علا القارى فى كتابه شرح الفقه الأكبر : ١١٣ .

وراجع فى هذه القضية ابن تيمية فى مجموع الفتاوى ٣-٣٨٩ حيث يرى أن مدعى الروية بعينه فى الدنيا مخالف للكتاب والسنة والاجماع ويستتاب فان تاب والا قتل .

- (١) فى الأصل الخطر وما أثبتته من الشفاء .
- (٢) فى الأصل قال عليه الصلاة والسلام واذا ما أثبتته من الشفاء .
- (٣) رواه مسلم فى كتاب الايمان باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله محمد رسول الله ... بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا اله الا الله . فاذا قالوا لا اله الا الله عصموا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها . وحسابهم على الله . رقم الحديث ٣٥ ج ١ : ٥٢-٥٣ ورواه البخارى فى كتاب الايمان باب ١٧ فان تابوا وأقاموا الصلاة فخلوا سبيلهم ١-١١-١٢ ، ورواه الترمذى فى أبواب الايمان ٤-١١٧ رقم الحديث ٢٧٣٣ ن دار الفكر بيروت ح : عبد الرحمن محمد عثمان . ورواه أحمد فى مسنده ٥-٢٤٥-٢٤٦ ن : المكتب الاسلامى ورواه ابن ماجه فى كتاب الفتن الباب الأول ٢-١٢٩٥ رقم الحديث ٣٩٢٧ . ورواه النسائى فى كتاب الجهاد ٦-٦ ن : دار الفكر ط ١-١٣٤٨ ٠ ١٩٣٠ م .

- (٤) ما بين القوسين من الشفاء وأثبتته حتى يستقيم الكلام .
- (٥) الشفاء ٢-٢٦٤ ولم يسم القاضى عياض من نقل عنه بل قال بعد أن أورد قول الامام مالك وقول أبى الحسن الأشعري وقال غيرهما من المحققين .
- \* - ما بين النجمتين حصل فيه فى نسخه " ف " تقديم وتأخير أدخل بالمعنى وما أثبتته اتفقت عليه " ر " مع الأصل .

(٦) هو محمد بن أبى اسحاق ابراهيم بن يعقوب الكلاباذى ، تاج الاسلام أبو بكر البخارى . توفى عام ٣٨٤ هـ . له من الكتب التعرف لمذهب أهل

التعرف ولم ينسب مدعى الروئية فى الدنيا الى الكفر غير أنه قال : ( لانعلم أحدا من المشائخ ادعاها ولا ورد ذلك فى الحكايات الصحيحة عن واحد منهم الا طائفة لم يعرفوا بأعيانهم ... ثم نقل أن المشائخ أطبقوا / على تضليل مدعيها وتكذيبه ( ١٠ / أ ) وصنفوا فى ذلك كتباً ورسائل<sup>(١)</sup> وزعموا أن من ادعى ذلك لم يعرف الله تعالى<sup>(٢)</sup> . وأقره الشيخ علاء الدين القونوى<sup>(٣)</sup> فى شرحه على ذلك وقال : ( وان صح عن أحد من المعتمدين وقوع ذلك فيمكن تأويله . وذلك لأن عِلَيَاتِ الْأَحْوال تجعل الغائب كالشاهد ، حتى اذا كثر اشتغال السربشى واستحضاره له يصير كأنه حاضر بين يديه وهذا معلوم لكل أحد )<sup>(٤)</sup> وعلى هذا يحمل ما نقل عن ابن عمر رضى الله عنهما

---

التصوف وفصل الخطاب ، بحر الفوائد المشهور بمعانى الأخبار ، وأمالى الحديث ، والاشفاع والأوتار . انظر الفوائد البهية ١٦١ تأليف أبي الحسنات محمد بن عبد الحى اللكنوى الهندى ط ١ - مطبعة السعادة بمصر - وتاج التراجم فى طبقات الحنفية لابن قطلوبغا : ٨٧ طبع ونشر : مكتبة المثنى ببغداد ١٩٦٢ م .

(١) ممن صنف فى ذلك أبو سعيد الخراز والجنيد . انظر التعرف لمذهب أهل التصوف تأليف أبى بكر محمد الكلاباذى ٤٤ ح : د / عبد الحليم محمود و طه عبد الباقي سرور . طبع بدار الكتب العربية - نشره عيسى البابى الحلبي بالقاهرة عام ١٣٨٠ هـ . - ١٩٦٠ م .

(٢) التعرف لمذهب أهل التصوف ٤٤ .

(٣) هو : علاء الدين : على بن اسماعيل بن يوسف القونوى ، ولد سنة ٦٦٨ هـ بقونية ، وتوفى سنة ٧٢٩ هـ . من كتبه مختصر المنهاج للحليمي ، والتصوف فى شرح التعرف فى التصوف ، شرح على الحاوى الصغير . انظر ترجمته فى : الدرر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة ٣ - ٢٤ - ٢٨ - والبدر الطالع للشوكانى ١ - ٤٣٩ - ٤٤١ . وشذرات الذهب : ٦ - ٩٠ - ٩١ ، وهفية الوعاة للسيوطى ٣٢٩ - ٣٣٠ .

(٤) لم أعر على كتاب القونوى " التصوف " مخطوطا ولا مطبوعا لكن نقل هذا النص ملا على القارى فى كتابه شرح الفقه الأكبر ١١٢ .



أنه كان يطوف حول البيت فسلم عليه انسان فلم يرد عليه فشكاه الى عمر رضى الله عنه . فقال : كنا نترأى الله فى ذلك المكان <sup>(١)</sup> . وهذا يدل على أنه قد يتفق ذلك فى زمان دون زمان ، ومكان دون مكان . وساق القونوى فى هذا المقام قول أهل المعانى فى وجه الالتفات عن الغيبة الى الخطاب فى قوله تعالى : ( مالك يوم الدين . اياك نعبد ) ان العبد اذا ذكر الحقيق بالحمد عن قلب حاضر الى آخر ما ذكره ، وهذا ملخص كلام التعرف وشرحه وليس فيه تصريح بالتكفير بل رأيت / فى ( ١٠ / ب ) الطبقات الكبرى للشيخ تاج الدين السبكي <sup>(٢)</sup> فى ضمن حكاية <sup>(٣)</sup> تشتمل على تحقيق التجلى كلاما يتعلق بمسألتنا هذه .

حكى الشيخ تاج الدين أنه وقع بينه وبين الشيخ العارف قطب الدين الأرديلى <sup>(٤)</sup> وحاصله أن الشيخ قطب الدين قال فى الفرق بين رؤية الله تعالى بالبصر فى الدنيا ، وبين الرؤية فى الآخرة : ( أنه معلوم الوقوع للمؤمنين ، وفى

- 
- (١) نقل هذا الأثر شيخ الاسلام فى مجموع الفتاوى فقال : والمشاهدات التى قد تحصل لبعض العارفين فى اليقظة كقول ابن عمر لابن الزبير لما خطب اليه ابنته فى الطواف : أتحدثنى فى النساء ونحن نترأى الله عز وجل فى طوافنا ؟ ! وأمثال ذلك ، انما يتعلق بالمثال العلمى المشهود لكن رؤية النبی صلى الله عليه وسلم . . مخصوص بما لم يشركه فيه غيره ٥١ - ٢٥١ .
- (٢) هو : عبد الوهاب بن على بن عبد الكافى بن على بن تمام السبكي ، أبو نصر تاج الدين ، ولد سنة ٧٢٧ هـ . وتوفى ٧٧١ هـ . له من الكتب . طبقات الشافعية ، وطبقات الفقهاء ، وجمع الجوامع ، والتوشيح على التنبيه والتصحیح . انظر ترجمته فى : الدرر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة ٢ : ٤٢٥ - ٤٢٨ . وشذرات الذهب ٦ : ٢٢١ - ٢٢٢ ، والنجوم الزاهرة ١١ - ١٠٨ - ١٠٩ ، والبدر الطالع : ١ - ٤١٠ - ٤١١ .
- (٣) تركت نقل هذا الحكاية لطولها لكن لزيادة الاطلاع راجع : طبقات الشافعية للسبكي . ٢ : ٣١١ - ٣١٢ الطبعة الحلبية ١ .
- (٤) لم أجد له ترجمه .
- (٥) فى الطبقات للمؤمنين كلهم .

(١) الدنيا لم يثبت وقوعه الا للنبي صلى الله عليه وسلم ولبعض ذوى المقامات العلية  
هذه عبارته . ذكر ذلك فى ترجمة الشيخ أبى تراب النخشبى (٢).

(٣)  
وحينئذ فالأقدام على التكفير بدعوى الروئية صعب . نعم قال الكواشى فى  
تفسيره فى سورة النجم : ( ومعتقد روية الله تعالى هنا بالعين لغير محمد  
صلى الله عليه وسلم غير مسلم ) (٤).

(٥)  
وقال الشيخ جمال الدين فى كتابه الأنوار فى فقه امامنا الشافعى رضى  
الله عنه : ( ولو قال انى أرى الله عيانا فى الدنيا ويكلمنى شفاها كفر ) (٦). انتهى  
هذا مايسره الله تعالى فى هذا البحث والله أعلم بالصواب \* (٧)

---

(١) انظر طبقات الشافعية للسبكي : ٢ - ٣١٣ ط ١ - مطبعة الحلبي .  
(٢) هو : أبو تراب : عسكر بن الحصين ، وقيل عسكر بن محمد بن الحسين  
النخشبى ، توفى عام ٢٤٥ انظر ترجمته فى طبقات الصوفية للسبكي  
١٤٦ - ١٥١ . ح . نور الدين شريه : ن : مكتبة الخانجي - القاهرة  
ومكتبة الهلال بيروت ، والمكتب العربى بالكويت . وحلية الأولياء  
١٠ - ٤٥ - ٥١ وتاريخ بغداد : ١٢ - ٣١٥ - ٣١٧ - وطبقات  
الشافعية للسبكي : ٢ - ٣٠٦ - ٣١٥ .

(٣) سبقت ترجمته فى هامش صفحة ( ٥٥ )  
(٤) سبق احالة هذا النقل فى صفحة ( ٥٥ )  
(٥) لم أجد له ترجمة الا فى كشف الظنون : ١ - ١٩٥ فقال هو جمال  
الدين بن يوسف بن ابراهيم الاردبيلي المتوفى سنة ٧٩٩ هـ . ووقع فى  
الأصل قطب الدين وما أثبتته من " ر " ، حيث أن صاحب كتاب الأنوار  
هو جمال الدين .

(٦) كتاب الأنوار لأعمال الأبرار : ٢ - ٤٨٩ تأليف جمال الدين يوسف  
الاردبيلي . ن : مؤسسة الحلبي وشركاه ١٣٩٠ هـ . - ١٩٧٠ م .

(٧) فى " ر " المبحث .  
\* ما بين النجمتين حصل فيه تقديم وتأخير أدخل بالمعنى فى " ف " وانفقت  
" ر " مع الأصل .

ولكن يراه في الحنان عباد . كما صح في الأخبار نرويه مسندا

/ قد دل الكتاب والسنة على رؤية المؤمنين الله تعالى في الدار الآخرة . ( ١١ / أ )

أما الكتاب : فقله تعالى : ( وجوه يوئذ ناضرة ، إلى ربها ناظرة )<sup>(١)</sup> .  
وأما السنة : فقله<sup>(٢)</sup> ( صلى الله عليه وسلم ) : ( انكم سترون ربكم ، كما  
ترون القمر ليلة البدر )<sup>(٣)</sup> رواه جماعة من الصحابة . والمراد بهذه الرؤية أنه  
تعالى ينكشف لعباده المؤمنين في الآخرة انكشاف البدر المرئي ، بمعنى : أنه  
يحصل لنا علم بذاته تعالى ، نسبة<sup>(٤)</sup> ذلك العلم إلى العلم الحاصل لنا<sup>(٥)</sup> ، نسبة  
العلم بالبدر المرئي بعد رؤيته إلى العلم به قبل رؤيته من غير ارتسام  
أو اتصال شعاع به ، ومن غير مواجهة لا استحالة هذه الأمور في حق الله

(١) في " ف " فقله وفي " ر " فقله .

(٢) سورة القيامة . الآية ٢٢ - ٢٣ .

(٣) في " ف " فقله .

(٤) رواه البخاري في صحيحه في كتاب المواقيت باب ( ١٦ ) فضل صلاة  
العصر من طريق قيس عن جرير قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم  
فنظر إلى القمر ليلة - يعني البدر - فقال : ( انكم سترون ربكم كما ترون  
هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة  
قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا . ثم قرأ : " سبح بحمد ربك قبل  
طلوع الشمس وقبل الغروب " ١ - ١٣٨ - ١٣٩ .

ورواه مسلم في صحيحه في كتاب المساجد . باب : فضل صلاتي الصبح  
والعصر ١ - ٤٣٩ تحت رقم ٢١١ مع اختلاف يسير في اللفظ .  
ورواه ابن ماجه في المقدمة باب ( ١٣ ) فيما أنكرت الجهمية ١ - ٦٣ تحت  
رقم ٦٣ . ورواه أحمد في مسند ١ - ١٦ بروايات مختلفة .

(٥) في الأصل يشبه . ولعل ما اثبتناه هو الصواب من " ف " و " ر " .

(٦) في " ف " و " ر " لنا لأن .

(٧) سورة يونس آية ٢٦ وتكلمة الآية: « ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون » -

(١) ما الزيادة / الرؤية ، كما رواه مسلم مرفوعا . ولم يقيد الناظم بالمؤمنين لكنـه (١١/٢)  
 "أراد ذلك بقريئة قوله : ( فى الجنان )<sup>(٢)</sup> ، وايضا قد يفهم من اضافة العباد الى  
 الله اضافة تشريف ، فأراد بالعباد المذكورين الذين أثبت لهم الرؤية أهل  
 الفضل والايمان ، كما فى قوله تعالى : ( عينا يشرب بها عباد الله<sup>(٣)</sup> ... ) فانه  
 مخصوص بالطائعتين ، وكما هو المشهور من القولين فى تفسير قوله تعالى :  
 ( ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ... )<sup>(٤)</sup> .  
 (٦)

(١) رواه مسلم فى صحيحه بلفظ : ( قال اذا دخل أهل الجنة الجنة قال :  
 يقول الله تبارك وتعالى : تريدون شيئا أزيدكم ؟ فيقولون ألم تبيض  
 وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار ؟ قال فيكشف الحجاب  
 فما أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر الى ربهم عز وجل || وفى رواية  
 ثم تلا هذه الآية ( للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ) كتاب الايمان  
 باب اثبات رؤية المؤمنين فى الآخرة ربهم سبحانه وتعالى رقم الحديث  
 ٢٩٧-٢٩٨ فى ١-١٦٣ . وانظر مسند احمد ٤-٣٣٢ . وذكر ذلك  
 القرطبي فى الجامع لاحكام القرآن ٧ : ٣٣٠ ن : دار الكتاب العربى - ن :  
 القاهرة - ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م وابن كثير فى تفسيره ٢-٤١٤ ن : دار  
 الفكر .

- (٢) ما بين علامتى التنصيص ساقط من "ف".  
 (٣) سورة الانسان آية ٦- تكلمة الآية ( يفجرونها تفجيرا ) .  
 (٤) فى "ف" وكما هو أحد القولين فى تفسير ... .  
 (٥) سقطت عبارة تفسير من "ر" .  
 (٦) سورة الحجر آية ٢٤ وتكلمة الآية : ( ... الا من اتبعك من الفاوين ) .  
 وانظر فى الأقوال المذكورة تفسير القرطبي ١٠-٢٨ وتفسير الكشاف  
 للزمخشري ٢-٥٣٨ ، وتفسير ابن الجوزي ( زاد المسير فى علم التفسير  
 ٤-٤٠٢ ن : المكتب الاسلامي .

وخالفت المعتزلة في رؤية الله تعالى في الآخرة ، واستدلوا لذلك بأدلة مردودة كما بين ذلك في الكتب المطولة ، وقد وقع الخلاف أيضا في رؤية الله في المنام . فمنهم من منعه ، لكن معظم المثبتين للرؤية على جواز من غير كيف وجهه (٢) ، وحكى عن كثير من السلف أنهم رأوه عز وجل \* من غير كيفية

- (١) يرجع تاريخ ظهور هذه الفرقة الى أنه حدث في أيام الحسن البصري خلاف بينه وبين واصل بن عطاء الغزال ٨٠ / ٨١ هـ في القدر وفلسي الكبيرة فأنظم الى واصل عمر بن عبيد فطردهما الحسن عن مجلسه ، فاعتزلا في سارية من سواري مسجد البصرة . فقبل لهما ولا تبعاهما المعتزلة ثم استمر نمو هذه الفرقة فأصلت لنفسها اصولاً هي : التوحيد ، والعدل والوعد والوعيد ، والمنزلة بين المنزلتين ، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر .. يؤخذ عليهم أنهم بالغوا في التنزيه حتى التعطيل . من أشهر اعلامها - واصل بن عطاء - عبد الجبار الهمداني - الهذيل - النظمي الجاحظ - من كتبهم : شرح الاصول الخمسة لعبد الجبار ، والمغني ، المنزلة بين المنزلتين لواصل بن عطاء . انظر في التعريف بهم : مقالات الاسلاميين لأبي الحسن الاشعري ١-١٥٥-٢٧٨ . صححه هـ - ريتر طبعة استنبول ١٩٢٩ م . والفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادي ص ١٥ ن : دار الآفاق الجديدة بيروت ٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م ، والبرهان في معرفة وذكر عقائد أهل الأديان تأليف عباس منصور السكسي ج - خليل أحمد ابراهيم الحاج : ٢٦ / ٢٧ ن : دار التراث العربي .
- (٢) انظر في أدلة المعتزلة كتاب المغني في ابواب التوحيد والعدل تأليف القاضي عبد الجبار الهمداني ٤-٣٣ فما بعدها ج - د / محمد مصطفى حلمي ، وأبو الوفاء . ن : الدار المصرية للنشر والتأليف . وكذلك شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار ٢٣٢ فما بعدها ج - عبد الكريم عثمان . ن : مكتبة وهبه . القاهرة ط / ١ عام ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٥ م .
- أما في الرد على أدلتهم : أنظر الابانة لأبي الحسن الاشعري ٢٨ - ٣٠ والرد على الجهمية تأليف أبي سعيد عثمان بن سعيد الدرامي ٤٥ - ٥٨ وكذلك الطحاوية ١٢٩ فما بعدها .
- (٣) قال ابن تيمية : وقد يرى المؤمن ربه في المنام في صور متنوعة على قدر ايمانه وبقينه . فاذا كان ايمانه صحيحا لم يره الا في صورة حسنة ، واذا كان في ايمانه نقص رأى ما يشبه ايمانه ، وروى المنام لها حكم غير رؤيا الحقيقة في اليقظة ولها تعبير وتأويل . مجموع الفتاوى ٣ - ٣٩٠ .

وجهه<sup>(١)</sup> ونقل عن الامام أحمد رضى الله عنه<sup>(٢)</sup> أنه قال : ( رأيت رب العزة فى النوم فقلت : يارب ، بما يتقرب المتقربون اليك . قال : بكلامى يا أحمد ، قلت : بفهم أو بفغير فهم . قال : بفهم وفغير فهم )<sup>(٣)</sup> . فهذا يدل على أن مذهب أحمد الجواز/ ونقل أن الامام أبى حنيفة<sup>(٤)</sup> رضى الله عنه ( قال : ( رأيت رب العزة فى المنام تسعة وتسعين مرة ، ثم رآه مرة أخرى تمام المائة ، وقصتها طويلة )<sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) ما بين القوسين ساقط من "ر".
- (٢) فى "ر" زيادة كذلك . وستأتى ترجمته فى ( ١٥١ ) .
- (٣) نقل ذلك أبو الفرج ابن الجوزى فى كتابه مناقب الامام أحمد من طريق عبد الله ابن الامام أحمد - ٥٢٧ ح - د / عبد الله عبد المحسن التركسى ود / على محمد عمر ط / ١ عام ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م . ن : مكتبة الخانجى بالقاهرة .
- (٤) ستأتى ترجمته فيما بعد فى صفحة ( ١٥٢ ) .
- (٥) نقل ذلك عن الامام أبى حنيفة المؤرخ المحدث شمس الدين محمد بن يوسف الصالحى الدمشقى الشافعى المتوفى ٩٤٢ هـ فى كتابه عقود الجمان فى مناقب الامام الأعظم أبى حنيفة النعمان . فقال : رأيت فى بعض الكتب أن الامام أبى حنيفة رضى الله عنه قال رأيت رب العزة جل جلاله فى المنام تسعا وتسعين مرة ، فقلت فى نفسى : لئن رأيت تمام المائة لاسأله بما ينجو الخلائق من عذاب يوم القيامة ؟ قال فرأيت تبارك وتعالى فقلت : يارب عز جلالك وجل ثناؤك وتقدست اسماءك بم ينجو الخلائق من عذاب يوم القيامة ■ قال سبحانه وتعالى : " من قال بالفداة والعشى سبحان الله الأبد الأبد ، سبحان الله الواحد الأحد ، سبحان الله الفرد الصمد ، سبحان الله رافع السماء بفغير عدد ، سبحان من بسط الارض على ماء جمد ، سبحان من قسم الرزق ولم ينس أحد ، سبحان من خلق الخلق فاحصاهم عدد ، سبحان من لم يتخذ زوجة ولا ولد ، سبحان الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد " نجا من عذابى ( ٣٦٥-٣٦٦ ن : لجنة احياء المعارف النعمانية ، بحيدر أباد الهند عام ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م .

وذكر المصنفون في تعبير الرؤيا ، رؤية الله تعالى ، وتكلموا عليها  
قال ابن سيرين : <sup>(١)</sup> اذا رأى الله عز وجل ، أو رأى أنه يكلمه ، فانه يدخل الجنة  
وينجو من هم كان فيه ان شاء الله تعالى <sup>(٢)</sup> .

الايمن  
بالقرآن

(ص) ونعتقد القرآن تنزيل ربنا  
كلام قديم منزل غير محدث  
 وأنزله وحيا اليه وأنسه  
كلام اله العالمين حقيقة  
ومنه بدا قولاً قديماً وأنسه  
به جاء جبريل النبي محمداً  
بأمر ونهى والدليل تأكيداً <sup>(٣)</sup>  
هدى الله يا طوبى لمن أهتدى  
فمن شك في هذا فقد ضل واعتدا  
يعود الى الرحمن حقاً كما بدا

(ش) أشار الى معنى قوله تعالى : ( وانه لتنزيل رب العالمين ، نزل به الروح  
الأمين ، على قلبك <sup>(٤)</sup> ... ) والمراد بالروح الأمين (جبريل صلى الله عليه وسلم)  
كما قال المفسرون : وسماه الله تعالى روحاً حيث خلق من الروح ، وقيل غير ذلك <sup>(٥)</sup>  
<sup>(٦)</sup>

- (١) هو : أبو بكر محمد بن سيرين البصرى ، ولد لسنتين بقيت من خلافة عثمان  
رضى الله عنه ( ٣٥ هـ ) وتوفى عام ١١٠ هـ . له علم واسع بتعبير الرؤيا .  
انظر ترجمته في طبقات ابن سعد : ٢-١٩٣-٢٠٦ : ن : دار بيروت  
ووفيات الاعيان ٤-١٨١-١٨٣ ، وشذرات الذهب : ١-١٣٨-١٣٩ .  
وحلية الأولياء لابى نعيم ٢-٢٦٣-٢٨٢ . ن : المكتبة السلفية .
- (٢) بالرجوع لكتاب تفسير الرؤيا لابن سيرين من أوله حتى نهاية باب تأويل  
رؤيا العبد نفسه بين يدي ربه في المنام . لم أجد قوله هذا . لكن أورد  
أبو نعيم في الحلية ج ٢ : ٢٧٦ . وانظر سنن الدارمي : ٢ - ١٢٦ حيث  
أورد قول ابن سيرين واستشهد له بهديث .
- (٣) هذا البيت ورد في " ف " و " ر " بعد الذي بعده .
- (٤) سورة الشعراء الآيات ١٩٢-١٩٤ وتكلمة الآية ( ... لتكون من المنذرين ) .
- (٥) في " ف " عليه السلام .
- (٦) وقيل سقى بذلك لأنه سبب حياة الدين ، كما أن الروح سبب حياة البدن  
ولأنه الغالب عليه الروحانية . ولأنه لم تضح أصلاب الرجال ولا ارحام  
الامهات ، تفسير غرائب القرآن وغرائب الفرقان لنظام الدين الحسن بن محمد  
القلى النيسابورى المتوفى ٧٢٨ ، ١-٣٦٢ ح : ابراهيم عطوة عوض ، ن :  
مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي ط / ١ عام ١٣٨١ هـ / ١٩٦٢ م .



وسماه أمين لأنه : مؤتمن على ما يؤديه من الوحي الى الانبياء ( عليهم السلام )

( ١٢ / ب )

الصلاة والسلام ) .

ثم وصف الناظم القرآن بأنه هدى كما وصفه الله تعالى بذلك في غير ما موضع كقوله تعالى : ( ... هدى للمتقين ) <sup>(١)</sup> وقوله تعالى ( ... هدى للناس ... ) <sup>(٢)</sup> والهدى مصدر بمعنى الدلالة على طريق يوصل <sup>(٣)</sup> الى المطلوب . وليس المراد به الدلالة الموصلة والا لم يتحقق الهدى بدون الاهتداء . لكنه قد يتحقق بدونه قال الله تعالى : ( وأما شعوب فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى ... ) <sup>(٤)</sup> ووصف القرآن به من باب وضع المصدر موضع الوصف والمعنى : أن القرآن هاد أى : دال على الطريق القويم . وكيف لا وهو كلام الله الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . من قال به صدق ، ومن عمل به رشد . ومن اعتصم به هدى الى صراط مستقيم .

ثم وصفه الناظم بصفات : كالقدم والانزال وغيرهما ، والكلام عليها يستدعى تمهيد مقدمة وهى : أن القرآن يطلق على الكلام النفسى أى : المعنى القديم

(١) سورة البقرة آية ٢ ، والآية هى قوله : ( ذلك الكتاب لا ريب فيه ... ) .

(٢) سورة آل عمران آية ٤ . والآية كاملة هى قوله : ( من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان ان الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام ) .

(٣) فى " ف " توصل .

(٤) سورة فصلت آية ١٧ وتكلمة الآية ( فأخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون ) .

القائم بذاته تعالى<sup>(١)</sup>، المعبر عنه بهذه الألفاظ ، ومعنى اضافته الى الله تعالى كونه صفة له ويطلق أيضا على /الكلام اللفظي الحادث المؤلف من السور والآيات . ومعنى اضافته الى الله أنه مخلوق له ليس من تأليف المخلوقين فحيث يوصف بالقدم ، وما هو من لوازمه . كقوله<sup>(٢)</sup> : ( أنه غير مخلوق ) فالمراد الأول وحيث يوصف بما هو من لوازم المخلوقات والمحدثات فالمراد الثاني . ومنه ما يكتب في المصحف من الصور والأشكال لأن الكتابة تصهر اللفظ بحروف هجائية يعم<sup>(٤)</sup> المثبت في المصحف و هو الصور والأشكال<sup>(٥)</sup> . نقول الناظم ( كلام ) خبر مبتدأ محذوف أي : القرآن كلام ، ثم وصفه بالقدم وأنه غير محدث ، بناء على المعنى الأول ، والانزال على المعنى الثاني<sup>(٦)</sup> .

(١) راجع المؤلف في هذه المسألة وغيرها من مسائل الكتاب على حسب ما يراه متأخري الاشاعة المخالف لرأي أهل السنة والجماعة ولهذا قال ابن تيمية فالكلام النفس الذي أثبتوه لم تثبتوا ما هو ؟ بل ولا تصورتموه ، وأثبتت الشيء فرع عن تصوره ، فمن لم يتصور ما يثبت كيف يجوز ان يثبت . مجموع الفتاوى ٦ - ٢٩٦ .

(٢) اذا كان القرآن المؤلف من السور والآيات معنى اضافته الى الله تعالى مخلوق له فماذا بقى من القرآن حتى يكون صفة لله تعالى ليست مخلوقة ؟

(٣) في " ف " كقولنا .

(٤) في " ف " نعم .

(٥) والسلف كانوا يقولون بما دل عليه الكتاب والسنة من أن هذا القرآن كلام

الله والنام يقرؤنه باصواتهم ويكتبونه بمدادهم وما بين دفتي المصحف

كلام الله وكلام الله غير مخلوق ، بل اذا قرأه الناس أو كتبوه بذلك فليس

المصاحف لم يخرج عن كونه كلام الله تعالى حقيقة ، فان الكلام انما يضاف

حقيقة الى من قاله مبتدئا لا الى من قاله ملغيا . مجموع الفتاوى ١٢ - ٣٠٣

و : ٣ - ١٤٤

(٦) في " ر " والانزال بنسأ .

ومعنى كونه غير محدث : أنه غير مخلوق ، فأشار به الى معنى قوله —  
( صلى الله عليه وسلم ) : ( القرآن كلام الله غير مخلوق )<sup>(١)</sup> . وهذه العبارة<sup>(٢)</sup> هي  
المشهورة في محل الخلاف بين أهل السنة والمعتزلة ، ولهذا تترجم المسألة  
بمسألة خلق القرآن ، وسيأتى الكلام عليها ان شاء الله تعالى<sup>(٣)</sup> .

وقوله ( ... وأنه يعود الى الرحمن حقا كما بدا ) كأنه أشار بذلك الى  
وجه من وجوه اعجاز القرآن / وهو أنه آية باقية لا يعدم ما بقيت الدنيا مع  
تكفل الله بحفظه ، وصونه عن التحريف والزيادة والنقصان لقوله تعالى :  
( انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون )<sup>(٤)</sup> على تقدير عود الضمير الى الذكر  
فان المراد به القرآن ، وهذا بخلاف سائر معجزات الأنبياء عليهم الصلاة  
والسلام فانها انقطعت بانقضاء أوقاتها فلم يبق الا خبرها .

(ص) وأن كلام الله بعض صفاته	وجلت صفات الله أن تتجددا
فمن شك في تنزيله فهو كافر	ومن زاد فيه قد طفئ وتمردا
ومن قال مخلوق كلام الهنا	فقد خالف الا جماع جهلا وألحدا

(١) هذا الحديث قال عنه الشوكاني في الفوائد المجموعة في الاحاديث  
الموضوعة الحديث موضوع ... ولا صح عن السلف في ذلك شيء - ٣١٤ ح :  
عبد الرحمن المعلمي اليماني . ن : المكتب الاسلامي وقال عنه السخاوي  
باطل من جميع طرقه - ٣٠٤ من المقاصد الحسنة . ن : دار الكتب  
العلمية وكذا ابن عراق في تنزيه الشريعة عن الاحاديث الضعيفة  
(١-٣٤) ح : عبد الوهاب بن عبد اللطيف وعبد الله محمد الصديق ن : مكتبة  
القاهرة ط / ١ .

(٢) في "ف" هذه الجملة زيادة على ما في الاصل وهذه العبارة : وهي  
أن القرآن مخلوق هي المشهورة .

(٣) انظر صفحة ( ٦٩ ) .

(٤) سورة الحجر آية .

(ش) يعنى أن من صفات الله تعالى كلامه ، أى : المعنى القديم القائم

بذاته تعالى ، المنزه كسائر صفاته عن التجدد والحدوث .

وقد وصفه الناظم : بأنه منزل . وذلك باعتبار الألفاظ الدالة عليه مجازاً<sup>(٢)</sup>

ووصفا للمدلول بصفة الدال ، كما يقال سمعت هذا المعنى من فلان ، وأنكر

الناظم على من شك فى تنزيله ونسبه الى الكفر . وذلك لأن الله تعالى أخبر / (١٤/١)

بتنزيله فى كتابه بقوله تعالى : ( وانه لتنزيل رب العالمين )<sup>(٣)</sup> كما سبق<sup>(٤)</sup> .

وقوله ( ... ومن زاد فيه ... ) الى آخره . المراد ما اذا زاد فيه على وجه

العمد والقصد شيئاً ما وقع الاجماع على أنه ليس من القرآن .

وقوله (ومن قال مخلوق ...) الى آخره اشارة الى مسألة خلق القرآن ، وهى

مسألة مشهورة حصل فيها محنة عظيمة قتل بسببها خلق كثير من أهل الحسنة<sup>(٥)</sup>

(١) قال شيخ الاسلام ابن تيمية : لم يقل احد من السلف انه مخلوق .. فلم يقل احد منهم أنه قديم ولم يقل أحد من القولين احد من الصحابة ولا التابعين ولا من بعدهم من الأئمة . ثم قال فمنهم من قال الكلام معنى واحد قائم بذات الرب ومعنى القرآن والتوراة ... هو ذلك المعنى الواحد ... ثم أورد أن هذا القول معلوم الفساد بالاضطرار ١٢-١-٣٠١-٣٠٢ .

(٢) الألفاظ التى يتلفظ بها قارئ القرآن دالة على كلام الله حقيقة اذ لو لم تكن دالة على كلام الله حقيقة لما تعبدنا بتلاوته وتكراره ، وقال شارح الطحاوية \* ولو كان ما فى المصحف عبارة عن كلام الله وليس هو كلام الله لما حرم على الجنب والمحدث سماعه ، ولو كان ما يقرأ القارئ ليس كلام الله لما حرم على الجنب والمحدث قراءته . شرح الطحاوية ١١٨ .

(٣) سورة الشعراء آية - ١٩٢ .

(٤) انظر صفحة ( ٦٥ ) .

(٥) حدثت هذه المحنة فى أيام المأمون الخليفة العباسى حيث زينها له أحمد بن أبى داود أحد المعتزلة فحمل المأمون الناس على القول بخلق القرآن وذلك عام ٢١٨ هـ وسجن من خالف هذا القول وكان على رأس المخالفين الامام أحمد بن حنبل رحمه الله . ثم توفى المأمون فحمل لواء هذه الفتنة من بعده أخوه المعتصم واستمر على الدعوة اليها حتى توفى ثم حمل لواء الفتنة أخوه الواثق واستمر عليها حتى هلك وتولى بعده أخوه المتوكل الذى رفع عن الناس هذا البلاء وذلك عام ٢٣٤ هـ .

لعدم قولهم بخلقه ، ومن امتحن بها الامام أحمد رضى الله عنه فنجاه الله تعالى وثبته ، ولم يقل بخلقه .

والحاصل أن مذهب أهل السنة : أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، بمعنى أن المعنى القديم القائم بالذات المقدسة غير محدث ، لأن كلام الله تعالى صفة ويستحيل اتصاف القديم بالمحدث .

وزهدت المعتزلة : الى القول بخلق القرآن<sup>(١)</sup> ، ولكن لم يريدوا أن ذلك المعنى القديم القائم بالذات المقدسة مخلوق ، لأنهم لا يثبتون هذا المعنى فيرجع الخلاف بين أهل السنة والمعتزلة : الى اثبات الكلام النفس<sup>(٢)</sup> ، أى : المعنى المذكور ونفيه / اذا لانزاع لأهل السنة فى حدوث الكلام اللفظى ، ولا نزاع<sup>(٣)</sup> للمعتزلة فى قدم الكلام النفسى لو ثبت عندهم . وحينئذ فلا يحكم بكفر المعتزلة بسبب قولهم بخلق القرآن لما ذكرنا من أنهم لا يريدون الكلام النفسى .

---

(١) يقول عبد الجبار الهمداني رأس المعتزلة فى كتابه المغنى : والذى يذهب اليه شيوخنا أن كلام الله عز وجل من جنس الكلام المعقول فى الشاهد ... ولا خلاف بين جميع أهل العدل أن القرآن مخلوق محدث مفعول لسم يكن ثم كان ٧-٢٣ و ٢٨ ...

(٢) الحقيقة أن هذا محل النزاع بين المعتزلة والأشاعرة وليس بين المعتزلة وأهل السنة إذ المعتزلة يثبتون أن القرآن مخلوق كما بينت سابقا بقا والأشاعرة يثبتون الكلام النفسى . وهذا يخالف ما يراه أهل السنة والجماعة حيث يرون أن القرآن كلام الله حقيقة منه بدأ واليه يعود ، ولا يرون الكلام النفسى ويقولون ان الله متكلم بحرف وصوت ، والقرآن كلام الله حروفه ومعانيه . ليس كلام الله الحروف دون المعانى ولا المعانى دون الحروف . انظر مجموع الفتاوى ٣-١٤٤-٦-٢٩٦ .

(٣) كما بينت فالمراد عند المؤلف من أهل السنة هم الأشاعرة .

( ولم يزل السلف والخلف على الصلاة خلفهم ، ومناكحتهم ، وموارثتهم  
 واجراء أحكام المسلمين عليهم - كما ذكره الشيخ محيى الدين النووى (رحمه الله) <sup>(١)</sup>  
 قال : ( وقد تأول الامام الحافظ أبو بكر البيهقى <sup>(٢)</sup> وغيره من أصحابنا المحققين  
 ما جاء عن الشافعى وغيره من أهل العلم من تكفير القائل بخلق القرآن <sup>(٣)</sup> على <sup>(٤)</sup>  
 كفران النعم ، لا كفر الخروج من الملة <sup>(٥)</sup> وحملهم على هذا التأويل ما ذكرته  
 من اجراء احكام المسلمين عليهم ) انتهى . وناقشه فيما قاله جماعة من متأخري  
 الشافعية بكلام مذكور فى محله ، وتركت نقله إثارا للاختصار <sup>(٨)</sup> .

وقد ورد فى هذا المقام حديث وصفه فى ( المواقف ) بالصحة وهو أن النبى  
 ( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( من قال ان القرآن مخلوق فهو كافر بالله  
 العظيم ) واستدل به بعضهم على تكفير المعتزلة ، لقولهم بخلق القرآن

- 
- (١) تقدمت ترجمته فى صفحة ( ٤٩ ) .
  - (٢) تقدمت ترجمته فى صفحة ( ٣٤ ) وقد تأول البيهقى ذلك فى كتابه  
 الأسماء والصفات ٢٥٧ ن : مطبعة السعادة بمصر .
  - (٣) فى كتاب المجموع : ما نقل عن الشافعى وغيره من العلماء . وما اثبتناه  
 من الأصل .
  - (٤) انظر شرح اصول أهل السنة والجماعة تأليف الامام الحافظ أبى القاسم  
 هبة الله بن الحسن الطبرى اللالكائى المتوفى ٤١٨ هـ حيث نقل عن  
 جماعة من السلف تكفير من قال بخلق القرآن ٢-٣ وما بعدها - ح  
 د / أحمد سعد حمدان . ن : دار طيبة - الرياض .
  - (٥) فى المجموع العبارة هكذا على أن المراد كفران النعم لا كفران الخروج .
  - (٦) فى المجموع ( عن )
  - (٧) المجموع شرح المذهب للامام النووى ٤٣٣-٢٥٤ ن : شركة العلماء بمصر .
  - (٨) بحث عنه فى مظانه فلم أجده ، والمؤلف لم يذكر من ناقش النووى مما  
 أحال الرجوع الى أقوالهم .

وأجاب في (المواقف) عنه ( بأنه آحاد / أى : فلا يفيد علما ، أو المراد (١٥/أ)  
بالمخلوق : المخلوق أى : المفتى : كما يقال خلق الافك : واختلق : أى :  
افتراه ، والنزاع في كونه مخلوقا بمعنى أنه حادث <sup>(١)</sup> انتهى كلامه <sup>(٢)</sup> .

قال بعض فقهاءنا : فان قلت هل يجوز أن يقال القرآن مخلوق مراد به

اللفظي ؟

فالجواب : لا ، لما فيه من الإيهام المؤدى الى الكفر ، وان كان المعنى صحيحا  
بهذا الاعتبار <sup>(٣)</sup> ، كما أن الجبار في أصل اللغة : النخلة الطويلة ) ويمتنع أن  
يقال الجبار مخلوق مراد به النخلة للإيهام ، والله اعلم .

---

(١) انظر المواقف في علم الكلام تأليف عضد الدين القاضى عبد الرحمن بن أحمد  
الايحيى . المتوفى ٧٥٦ هـ - ص ٣٩٣ قام بطبعه ونشره ابراهيم الدسوقي عطية  
وأحمد محمد الحنبولى عام ١٣٥٧ هـ . ووضع فى هامش ورقة ١٥٥ من ف. الهامش  
التالى وذلك الى جانب الحديث السابق : ( حديث القرآن كلام الله غير  
مخلوق فمن قال غير هذا فقد كفر ) وقال الصفهاني هذا موضوع ، وقال  
السخاوى هذا الحديث من جميع طرقه باطل وأورده ابن الجوزى فى  
الموضوعات . . على قارى فى موضوعاته الكبرى قلت : انظر موضوعات على  
القارى المسماة الاسرار المرفوعة فى الاخبار الموضوعة : ٢٥٩ تحت رقم ٣٢٧  
ح : محمد الصباغ ، ن : دار الأمانة ، ومؤسسة الرسالة عام ١٣٩١ - ١٩٧١ م  
ثم أضاف فى الهامش : وفى تخريج احاديث شرح العقائد وكذا فى حاشية  
الفرزى على شرح العقائد ، وكذا فى حاشية القاضى زكريا على شرح  
العقائد .

(٢) كلمة : كلامه ساقطة من " ف " .

(٣) هذا من فروع المسألة السابقة - وهى مسألة خلق القرآن - وعند ما أثير هذا  
السؤال فى وقت الفتنة كانت اجابة الامام أحمد بن حنبل رحمه الله هى :  
من قال لفظى بالقرآن مخلوق فهو جهى . وذلك اذا أراد به القسرآن ،  
ومن قال لفظى ليس بمخلوق فهو مبتدع وذلك اذا أراد به صوت ونطق  
العبد . كتاب السنة ١ - ٢٨ - ٢٩ ن : المكتبة السلفية . يوضح ما سبق ما قاله  
ابن تيمية : أن من قال لفظى بالقرآن مخلوق فهو جهى ، ومن قال غير

(ص) وتتلوه قرآنا كما جاء معربا ونكتبه في الصحف حرفا مجردا

(ش) يعنى أن القرآن الذى هو كلام الله تعالى نتلوه بالسنتنا بحروفه الطفوفة المسموعة ، ونكتبه فى مصاحفنا بأشكال الكتابة وصور الحروف الدالة عليه كما اننا نحفظه فى قلوبنا بالفاظه المخيلة ، ونسمعه بأذاننا بتلك الألفاظ وكلام الله تعالى مع ذلك ليس حالا فى الألسنة ، ولا فى المصاحف ، ولا فى الأذهان ولا فى الآذان<sup>(٢)</sup> .

(١٥/ب)

وهذه اشارة الى مراتب الوجود وهى / أربع :

- ١- الوجود فى الأعيان .
  - ٢- الوجود فى الأذهان .
  - ٣- الوجود فى العبارة .
  - ٤- الوجود فى الكتابة .
- فالقرآن باعتبار الوجود الأول : هو المعنى الحقيقى القائم بالذات المقدسة باعتبار الثانى : محفوظ فى صدورنا ، واعتبار الثالث متلو بالسنتنا ، واعتبار الرابع مكتوب فى مصاحفنا .

الايان بالكتب

(ص) ونؤمن بالكتب التى هى قبله والرسل جمعا لا نفرق كالعدا

والرسل

السابقين

مخلوق فهو مبتدع ، هذا هو الصواب عند جماهير أهل السنة أن لا يطلق واحد منهما كما عليه الامام أحمد وجماهير السلف لأن كل واحد من الاطلاقين يقتضى ايها ما . مجموع التفاوى ١٢-٥٧٤ .

(١) هذا على رأى الاشاعرة والا فان ما فى المصحف كلام الله حقيقة وما يقرؤه القارئ هو كلام الله حقيقة ، وما نكتبه فى المصاحف هو كلام الله وانظر شرح الطحاوية ١٢٠ فما بعدها لتوكيد هذا المعنى .

(٢) كلمة ولا فى الآذان ساقطة من "ف" و"ر" .



(ش) يعنى أن من أصول الدين الايمان بالكتب المنزلة قبل القرآن كالتوراة والانجيل والايمان بالرسل أيضا قال الله تعالى : ﴿ قُولُوا آمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنْزِلَ الْبَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ ... إِلَىٰ قَوْلِهِ لَا نَفَرَقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ... ﴾ (١) أى لا نؤمن ببعض ونكفر ببعض بل نؤمن بالله ، وجميع ملائكته ، وكتبه ورسله .

والمراد بالايمان بذلك الايمان بأن تلك الشرائع كان حقا فى زمانه فلا مناقضة بينه وبين القول بأن شرائعهم منسوخة .

وقول الناظم : ( — لا نفرق/كالعدا — أى : لا نفرق بين الكتب ، ولا بين الرسل كما فعل العدا ) (٢) ، أى اليهود والنصارى حيث قال اليهود : لا دين — الا ديننا " وكفروا بما عداه كعيسى والانجيل " .

وقالت النصارى : (٤٤) لا دين الا ديننا وكفروا بمحمد ( صلى الله عليه وسلم ) وبالقرآن .

(ص) وايماننا قول وفعل ونية ويزداد بالتقوى وينقص بالردا

الايمان

(ش) اشتمل هذا البيت على مسألتين :

الأولى : بيان حقيقة الايمان فى الشروع وقد اختلفوا فى هــ

- (١) سورة البقرة آية ١٣٦ . وتكلمة الآية : ( ... واسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن لله مسلمون ) .
- (٢) كلمة " وكتبه " ساقطة من " ف " .
- (٣) فى " ف " " الأعدا " .
- (٤) فى " ف " و " ر " وقال النصارى أيضا .

المسألة فذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري<sup>(١)</sup> وأكثر الأئمة من أهل السنة: إلى أنه عبارة عن التصديق القلبي للرسول صلى الله عليه وسلم بكل ما علم مجيئه به بالضرورة.<sup>(٢)</sup>

وذهب جمهور السلف إلى : أن الايمان هو التصديق بالقلب ، والاقرار باللسان ، والعمل بالأركان . ونُقِلَ هذا المذهب عن الامام الشافعي<sup>(٣)</sup> (رضى الله عنه ) وجرى عليه الناظم ( رحمه الله ) فأشار بالقول إلى الاقرار باللسان والفعل إلى العمل بالأركان ، وكأنه أشار بالنبهة إلى التصديق بالقلب ، وإن كان في اطلاقها عليه بُعْد .

ومما / استدل به للمذهب الأول الآيات الدالة على أن القلب محل الايمان (ب/١٦) كقوله تعالى : ( ... أولئك كتب في قلوبهم الايمان ) . [ ... وقلبه مطمئن بالايمان ]<sup>(٦)</sup>

(١) سبقت ترجمته في صفحة ٣٨ .  
(٢) انظر كتاب اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع لأبي الحسن الأشعري حيث يرى ( أن الايمان هو التصديق بالله وعلى ذلك اجتماع أهل اللغة ) .  
١٢٣ — ونراه في كتابه الابانه يقول : وأن الايمان قول وعمل يزِيد وينقص ( ١٨ . فربما يكون رأيه الأول هو من جملة الآراء التي كان يقول بها ورجع عنها . ومن ذهب إلى القول بأن الايمان هو التصديق أبو حنيفة انظر شرح الفقه الأكبر للقاري ١٢٣ .

(٣) كلمة الامام سقطت من " ر " .  
(٤) انظر ترجمته في ( ٣٨ ) ونقل ذلك عن الامام الشافعي الامام أبي محمد ابن أبي حاتم الرازي في كتابه آداب الشافعي ومناقضته ٣ — ١٩٢ ح : عبد الغني عبد الخالق ن : دار الكتب العلمية .

(٥) سورة المجادلة آية — ٢٢ . والآية كاملة هي قوله : ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جناب تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون ) .

(٦) سورة النحل آية ١٠٦ . والآية كاملة هي قوله : ( من كفر بالله من بعد ايمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ) .

وغير ذلك ، ويؤيده (١) دعا النبي ( صلى الله عليه وسلم ) : ( ... اللهم ثبت قلبي على دينك ... ) .

وسا يدل على خروج العمل عن مفهوم الايمان عطفة عليه في قوله تعالى : ( ... الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... ) ، وقوله : ( ... الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ... ) ، فعطف الأعمال على الايمان يقتضى أنها غير داخلية لأن الشيء لا يعطف على نفسه ، ولا الجزء على كله .

السؤال الثانية : أن الايمان هل يزيد وينقص ؟ وهى من فروع السألة التى قبلها فمن قال : (٦) أن الأعمال من الايمان . فوجه الزيادة والنقصان ظاهر لأن الأكثر عملاً أكثر ايماناً حينئذ ، وهذا هو الذى مشى عليه الناظم .

(١) كلمة يؤيده . سقطت من " ف " .  
(٢) رواه الترمذى في أبواب القدر باب ( ٧ ) ما جاء أن القلوب بين أصبعي الرحمن من طريق الأعشى عن أبي سفيان عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول : ( يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ) . فقلت : يا نبي الله آمنا بك وما جئت به فهل تخاف علينا ؟ قال : نعم ان القلوب بين أصبعين من أصابع الله يقلبها كيف يشاء ٣ - ٣٠٤ رقم الحديث ٢٢٢٦ . أخرجه ابن ماجه في المقدمة باب ( ١٣ ) فيما انكرت الجهمية : ١ - ٧٢ رقم الحديث ١٩٩ مع اختلاف في اللفظ ، ورواه أحمد في مسنده : ٣ - ١١٢ .

(٣) سورة البينة آية ٧ - والآية كاملة هى قوله : [ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ] .

(٤) فى " ف " وقوله تعالى .  
(٥) سورة الأنعام . آية ٨٢ - وتكلمة الآية هى قوله تعالى : ( أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ) .

(٦) فى " ر " فان قلنا .

ومن قال<sup>(١)</sup> : ان الايمان هو التصديق القلبي فقط ، فلا يقبل الزيادة والنقصان ان  
التصديق الجازم لا يقبلهما<sup>(٢)</sup> . كذا قاله الامام الرازي وغيره<sup>(٣)</sup> . وفي كون حقيقة التصديق/ (١٧/ أ)  
لا يقبل الزيادة والنقصان كلام لبعض المحققين مبسوط في المطولات<sup>(٤)</sup> ملخصة : أن التصديق  
يقبلهما بمعنى أنه يتفاوت قوة وضعفا ، كالتصديق بطلوع الشمس ، وحدوث العالم ، فان  
التصديق بالثاني لا يرتقى الى مرتبة التصديق بالأول في القوة ، ونحن نعلم قطعاً أن  
تصديق آحاد الأمة ليس كتصديق النبي (صلى الله عليه وسلم) . ولهذا قال الخليل ابراهيم  
عليه الصلاة والسلام : ( ... ولكن ليطمئن قلبي ... )<sup>(٥)</sup> فانه يدل على قبول التصديق النفسي  
للزيادة ، وعن علي رضي الله عنه أنه قال : ( لو كشف الغطاء لما ازدادت يقيناً ) .  
ص فلا مذهب التشبيه نرضاه مذهباً ولا مقصد التعطيل نرضاه مقصداً

- 
- (١) في " ر " وان قلنا .  
(٢) محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين . تأليف : فخر  
الدين محمد بن عمر البكري الطبرستاني الرازي ٢٣٩ هـ : مكتبة الكليات الأزهرية .  
(٣) هو : محمد بن عمر بن الحسين بن الحسن بن علي التيمي البكري الطبرستاني  
الأصل الرازي المولد . الطبق فخر الدين . المعروف بابن الخطيب ، ولد عام  
٤٣ هـ . وتوفي عام ٦٠٦ هـ . له من المصنفات : التفسير الكبير ، وكتاب البيان  
والبرهان في الرد على أهل الزيغ والطفیان ، والمحصل ، ونهاية العقول ، والمباحث  
المشرقية ، انظر ترجمته في طبقات الشافعية للسبكي ٥ - ٣٣ - ٤٠ . ووفيات  
الأعيان : ٢٤٨ - ٢٥٢ ، الوافي بالوفيات ٤ - ٢٤٨ - ٢٥٩ ، وشذرات الذهب  
٢١ - ٢٢ .  
(٤) انظر كتاب المنهاج في شعب الايمان للحلي ١ - ١٩ - ١٢٧ - ح . حلي محمد  
فوده ، ن : دار الفكر ط ١ - ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م . وكتاب الجامع للبيهقي ١٨ - ٣٢ ،  
وكتاب الايمان لابن تيمية ١٥ فما بعدها ، ن : مكتبة أنصار السنة بمصر .  
(٥) سورة البقرة آية ٢٦٠ والآية كاملة : ( واذا قال ابراهيم رب أرني كيف تحي الموتى  
الموتى قال أولم تؤمن قال بلى قال فخذ أربعة من الطير فصرهن اليك ثم  
اجعل على كل جيل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سمياً واعلم أن الله عزيز حكيم ) .  
(٦) في " ف " اليقيني .

ولكن بالقرآن نهدي ونهتدي وقد فاز عبدٌ بالقرآن قد اهتدى تنزيه الله سبحانه عن مذ هب عليه مما لا يليق بجلاله صرح ببراءة نفسه عن مذ هب أهل التشبيه والتعطيل والتشبيه فأما أهل التشبيه : فهم / قوم شبهوا الله تعالى بالمخلوقات وينقسمون إلى (١٧/ ب) طوائف مذكورين في الكتب المطولة (١).

وأما أهل التعطيل (٢) : فهم قوم لا يثبتون الباري تعالى وتنزهه . وكلا الفريقين ضلال زايغون عن الحق ، والقرآن مشحون بالرد (٣) عليهم وعلى غيرهم من أهل البدع ، فمن تمسك به نجا ، قال الله تعالى : ( ... قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء (٤) ) فأشار الناظم إلى ذلك بقوله : ( ولكن بالقرآن نهدي ونهتدي ... ) إلى آخره .

(١) انظر الفرق بين الفرق - تأليف عبد القاهر البغدادي ٢١٤ - ٢١٨ هـ ، وكتاب الفرق الإسلامية : ذيل كتاب شرح المواظف للكرمانى المتوفى ٧٨٦ هـ تحقيق : سليمة عبد الرسول ، طبع مطبعة الارشاد بغداد عام ١٩٧٣ م : ٩٢ - ٩٦ ، وانظر اعتقادات فرق المسلمين والمشركين للرازي ٩٧ - ٩٩ ن : مكتبة الكليات الأزهرية ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .

(٢) أهل التعطيل هم من نفى صفات الله سواء كان من الأمة الإسلامية أو من غيرها كالجهمية والمعتزلة والفلاسفة ومن اتبعهم . فالمعتزلة سبق وأن عرفت بهم أما الجهمية فهم اتباع الجهم بن صفوان . انظر الفرق بين الفرق ١٩٩ فما بعدها .

(٣) قلت كل آية من آيات القرآن تثبت لله تعالى صفة أوتدل على وحدانيته وخالقيته وأنه هو المدبر لهذا الكون ففيها ردٌّ ، وأى رد على هؤلاء . وقد ألف ابن القيم كتاباً في الرد عليهم سماه الصواعق المرسلّة في الرد على الجهمية المعطلة وغيره كثير .

(٤) سورة فصلت الآية ٤٤ - والآية كاملة هي قوله تعالى : ( ولو جعلناه قرآناً أعجيباً لقالوا لولا فصلت آية أعجى وعربى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى أولئك ينادون من مكان بعيد ) .

حكوا عن الامام الشافعى <sup>(١)</sup> ( رضى الله عنه ) أنه قال : ( من انتهض لطلب  
مدبرة فانتهى الى موجود ينتهى اليه فكره فهو مشبه ، وان اطمئن الى العدم  
الصرف فهو معطل ، فان اطمئن الى موجود فاعترف بالعجز عن ادراكه فهو  
موحد <sup>(٢)</sup> .

(ص) ونوء من أن الخير والشر كله من الله تقدير على العبد عددا  
فما شاء رب العرش كان كما يشاء وما لم يشأ لا كان في الخلق موجدا

(ش) يعنى أن كل حادث من خير وشر ، فهو مستند الى قدرة / الله تعالى ( ١٨ / أ )  
وارادته ، قال الله تعالى : ( انا كل شىء خلقناه بقدر ) <sup>(٣)</sup> . والآيات الواردة فى  
ذلك كثيرة ، وفى الحديث الصحيح : ( كل شىء بقضاء وقدر حتى العجز  
والكيس ) <sup>(٤)</sup> ثم فرع الناظم على ذلك قوله : فمأشأ رب العرش كان ... الى آخره .  
اشارة الى ماورد عن النبى ( صلى الله عليه وسلم ) واشتهر بين السلف وتلقته الأمة  
بالقبول : ( ... ان مأشأ الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ) <sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) انظر ترجمته فى ص ١٥١ .  
(٢) لم أجدها فى كتب الشافعى لكن ذكرها امام الحرمين فى رسالته النظامية  
دون أن يسندها الى قائل . بل قال : ونحن نذكر عبارة حريصة بأن  
يتخذها مولانا فى هذا الباب هجيراً ... ٢٣ - ن : مكتبة الكليات  
الأزهرية ط ١ - ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .  
(٣) سورة القمر آية ٤٩ .  
(٤) رواه مسلم فى كتاب القدر باب كل شىء بقدر : ٤ - ٢٠٤٥ ، رقم الحديث  
١٨ ، ورواه مالك فى الموطأ فى باب النهى عن القول بالقدر : ٦٤٨ ، رقم  
الحديث ١٦٢٠ اعداد : أحمد راتب عرموش ، ن : دار النفائس  
ط ٥ - ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ، ورواه أحمد فى مسنده : ٢ - ١١٠ .  
(٥) ورد فى هذا المعنى آيات كثيرة منها على سبيل المثال ( وماتشؤون الا  
أن يشاء الله ) سورة الانسان ( ٣٠ ) وقوله تعالى : ( انه يفعل ما يشاء ) .

وقد خالفت المعتزلة في هذين الأصلين فأنكروا إرادة الله تعالى للشر ، وقالوا : ( انه أراد من الكافر الايمان لا الكفر ، ومن العاصي الطاعة لا المعصية )<sup>(١)</sup> زعماً منهم أن إرادة القبيح قبيحة ، فعندهم يكون أكثر مايقع من أفعال العباد على خلاف إرادة الله تعالى .

وقد دلت الآيات على خلاف قولهم كقوله تعالى : ( فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً ... )<sup>(٢)</sup> وقول الله تعالى : ( ... ونبلوكم بالشر والخير فتنة ... )<sup>(٣)</sup> وروى البيهقي بسنده أن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) / قال لأبي بكر<sup>(٤)</sup> ( رضى الله عنه ) : ( يا أبا بكر لو أراد الله أن ( ١٨ / ب ) لا يعصى لما خلق ابليس<sup>(٥)</sup> ) . وقول المعتزلة : ( ان إرادة القبيح قبيحة هو

الى آخر هذه الآيات الدالة على المشيئة والحديث الوارد في الشرح هو جزء من حديث رواه أبو داود في سننه في كتاب الأدب ، باب مايقول اذا أصبح : والحديث بتمامه هو : عن بعض بنات النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمها فيقول : قولى حين تصبحين سبحان الله وبحمده ، لا قوة الا بالله ، ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم أن الله على كل شىء قدير ، وأن الله قد أحاط بكل شىء علماً ، فانه من قالهن حين يصبح حفظ حتى يمسي ، ومن قالهن حين يمسي حفظ حتى يصبح ، ٤ - ٣١٩ رقم الحديث ٥٠٧٥ .

(١) شرح الأصول الخمسة للقاضي عبد الجبار الهمداني : ٤٥٧ - ح : عبد الكريم عثمان ن : مكتبة وهبه - مصر ط - ١ - عام ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٥ م .

(٢) سورة الأنعام - آية ١٢٥ وتكملة الآية : ( ... كأنما يصعد فى السماء كذ لك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون ) .

(٣) سورة الأنبياء - آية ٣٥ - والآية كاملة هى قوله : ( كل نفس ذائقة الموت ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون ) .

(٤) انظر ترجمته فى صفحة ( ٣٤ ) .

(٥) ستأتى ترجمته فيما بعد صفحة ( ١٢١ ) .

(٦) رواه البيهقي بسنده فى كتابه الأسماء والصفات ١٥٧١ - مطبعة السعادة بمصر عام ١٣٥٨ هـ .

(١) بالنسبة إلينا ، أما الله تعالى فلا قبح إليه ، فإنه مالك الأمور على الإطلاق يفعل ما يشاء ويختار ، ولا يسأل عما يفعل .

فان قلت : ما معنى قوله تعالى : ( ما أصابك من حسنة فمن الله — وما أصابك من سيئة فمن نفسك ... ) (٢) فان ظاهره يدل على قول المعتزلة : ( ان السيئة ليست من الله ) . فالجواب : ان معناه لا يضاف الشر الى الله تعالى عند الانفراد ، مراعاة للأدب . كما لا يقال : يا خالق الخنازير ، وان كان خالقهم حقيقة ، ويضاف إليه عند الجملة كما قال تعالى : ( ... قل كل من عند الله ... ) (٣) ومن ذلك القبيل قوله تعالى حكاية عن ابراهيم ( عليه الصلاة والسلام ) : ( واذا مرضت فهو يشفين ) (٤) . أضاف المرض الى نفسه ، والشفاء الى الله تعالى ، ولم يقدح في كونه تعالى خالقاً للمرض والشفاء ، بل انما فصل بينهما رعاية للأدب والمعنى أن ما أصاب الانسان من بليّة فمن نفسه ، أى بذنوبه ، كما قال تعالى : ( وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ... ) (٥) والله أعلم .

(١) فى " ف " أما بالنسبة الى الله تعالى .  
(٢) سورة النساء آية - ٧٩ . وتكملة الآية ( ... وأرسلناك للناس رسولا وكفى بالله شهيدا ) .

(٣) سورة النساء - آية ٧٨ والآية كاملة هى قوله : ( اينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ) .

(٤) سورة الشعراء آية ٨٠  
(٥) فى " ر " ولم يقدح ذلك .  
(٦) فى " ف " و " ر " أو المعنى .  
(٧) سورة الشورى آية ٣٠ وتكملة الآية ( ... ويعفون كثير ) .



( حكي أن القاضي<sup>(١)</sup> عبد الجبار الهمداني<sup>(٢)</sup> - أحد شيوخ المعتزلة - (١٩/ أ) دخل على صاحب بن عباد<sup>(٣)</sup> وعنده الأستاذ أبو اسحاق الاسفراييني<sup>(٤)</sup> أحد أئمة

- 
- (١) في الأصل هنا هامش هو : وأنه كان شافعي المذهب، وله مصنفات في الفقه على مذهب الشافعي رضى الله عنه .
- (٢) هو : أحد رؤساء المعتزلة - عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار أبو الحسن الهمداني الأسدي ، توفي عام ٤١٥ هـ . له من المصنفات دلائل النبوة والمغني في أبواب التوحيد والعدل ، وشرح الأصول الخمسة ، طبقات المعتزلة . انظر ترجمته في تاريخ بغداد ٣-٢٠٢-٢٠٣ وطبقات المفسرين للداودي : ١-٢٥٦-٢٥٨ ، طبقات الشافعية للسبكي : ٣: ٢١٩-٢٢٠ ، ومرآة الجنان : ٣-٢٩ .
- (٣) هو : أبو القاسم اسماعيل بن أبي الحسن عباد بن أحمد بن ادريس الطالقاني - المعروف بالصاحب ، ولد سنة : ٣٢٦ هـ . ، وتوفي عام ٣٨٥ هـ . له من المصنفات المحيط في اللغة ، والكشف ، وكتاب أسماء الله الحسنى وصفاته . انظر ترجمته في وفيات الأعيان : ١-٢٢٨-٢٣٣ ، ومرآة الجنان : ٢-٤٢١-٤٢٤ ، ومعجم الأدباء : ٦-٦٨ . فما بعدها ن : مكتبة عيسى البابي الحلبي بمصر ، وبغية الوعاة لجلال الدين السيوطي : ١٩٦-١٩٧ .
- (٤) هو : أبو اسحاق ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن مهران الاسفراييني الملقب " بركن الدين " متكلم أصولي . توفي عام ٤١٨ هـ . انظر ترجمته في : وفيات الأعيان : ١-٢٨ ، وشذرات الذهب : ٣-٢٠٩-٢١٠ ، وطبقات الشافعية للسبكي : ٣-١١١-١١٤ ، وتهذيب الأسماء واللغات للنووي : ١-١٦٩-١٧٠ ن : شركة العلماء ط : إدارة الطباعة المنيرية بمصر .

أهل السنة فلما رأى الأستاذ قال : سبحان من تنزه عن الفحشاء .

فقال الأستاذ على الفور : سبحان من لا يقع في ملكه الا ما يشاء .

فقال القاضي عبد الجبار : أيشاء ربنا أن يعصى .

فقال الأستاذ : أفيعصى ربنا قهرا .

فقال القاضي : رأييت ان معنى الهدى ، وقضى على بالردا ، أحسن الى أم أساء .

فقال الاستاذ : ان منعك ما هو لك فقد أساء ، وان منعك ما هو له فيختص برحمته من يشاء .<sup>(١)</sup>

(ص) ونوء من أن الموت حق وأنسا سنبت حقا بعد موتنا غدا

الايمان

بالبعث

(ش) أما الموت فلا شبهة لأحد في حقيقته ، وهو عدم الحياة عما وجدت فيه الحياة ، وأما البعث فهو عبارة عن أن يبعث الله تعالى الموتى من القبور ويحييهم جميعا في عرصة القيامة بعد أن يجمع أجزاءهم ، ويعيد الحياة فيها .

(٢)

وقد أنكر الفلاسفة حشر الأجساد ، ونصوص القرآن والسنة دالة على

(١٩/ب)

ثبوته قال/الله تعالى : ( ثم انكم يوم القيامة تبعثون ) . ومن لطيف الأدلة عليه

ما ذكره الامام الرازي في جملة أدلة أخرى ، وهو طريق الاحتياط ، فانا اذا آمننا

به ، وتأهبنا له ، فان كان حقا نجونا ، وهلك المتكرون ، وان كان باطلا لم

(٥)

يضرنا هذا الاعتقاد .

(١) انظر هذه المناظرة في : طبقات الشافعية للسبكي : ٤-٢٦١-٢٦٢ ط ١ - ح

محمود محمد الطناجي ، وعبد الفتاح محمد الحلو .

(٢) في " ر " وقد انكرت .

(٣) سورة (المؤمنون) آية - ١٦ .

(٤) انظر ترجمته في صفحة ( ٧٧ )

(٥) لم أعر عليه في كتبه المطبوعة ولعله في كتابه " نهاية العقول " ان كثيرا ما يحيل اليه ، لكني لم أجدها الكتاب .

غاية مافى الباب <sup>(١١)</sup> تفوتنا هذه اللذات الجسمانية والواجب على العاقل أن  
أن لا يبالي بفواتها ، لكونها فى غاية الخساسة ، اذ هى مشتركة بين الخنافس  
والديدان والكلاب . ولأنها منقطعة سريعة الزوال والفناء . فثبت أن الاحتياط  
فى الايمان بالمعاد <sup>(٢)</sup> ، ولهذا قال الشاعر :

قال المنجم والطبيب كلاهما      لن يحشر الأموات قلت اليكما <sup>(٤)</sup>  
ان صح قولكما فلست بخاسر      أو صح قولى فالخاسر عليكما <sup>(٥)</sup>

ونقل حجة الاسلام الغزالي فى الاحياء <sup>(٨)</sup> هذين البيتين عن أبى العلاء <sup>(٩)</sup> المعرى  
وساقهما فى بيان المعنى الذى ذكرناه ، ونقل عن على بن أبى طالب رضى

- (١) فى " ر " و " ف " بزيادة أن وفى " ف " يفوتنا .
- (٢) فى " ف " سقطت " فى " .
- (٣) فى " ف " زيادة : بالمعاد أولى .
- (٤) فى اللزوميات لن تحشر الأجساد .
- (٥) انظر اللزوميات ( لزوم مالا يلزم ) لأبى العلاء المعرى - ح أمين عبدالعزيز الخانجى ٣٠٠ - ن : مكتبة الهلال بيروت . ومكتبة الخانجى القاهرة .
- (٦) وقبل كلمة ونقل ذكر فى " ف " و " ر " انتهى كلامه .
- (٧) هو : أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الغزالي ، الملقب حجة الاسلام ولد سنة ٤٥٠ هـ . وتوفى فى سنة ٥٠٥ هـ . له من المصنفات : الاحياء المستصفا ، تهافت الفلاسفة ، الوسيط ، البسيط ، الخلاصة ، فيصل التفرقة . انظر ترجمته فى وفيات الأعيان ٤-٢١٦-٢١٩ ، الشذرات : ٤-١٠-١٣ ، طبقات الشافعية للسبكي : ٤-١٠١-١٨٢ ، النجوم الزاهرة - ٥-٣-٢٠ .
- (٨) أورد هـ لـ الغزالي فى كتابه الاحياء فى باب التوبة : ٤-٢١٧٣ ن : لجنة نشر الثقافة الاسلامية .
- (٩) هو أحمد بن عبد الله بن سليمان بن محمد بن سليمان .. التنوخى المعرى توفى سنة ٤٤٩ هـ . بالمعرة ، سقى نفسه رهين المحبسين للزومه البيت

الله عنه نحوه<sup>(١)</sup> أيضا .

ص وأن عذاب القبر حق وأنه على الروح والجسم الذي فيه الحدا  
ش/ قد أجمع المسلمون على أن عذاب القبر حق . قال الله تعالى ( النار  
يعرضون عليها غدوا وعشيا<sup>(٢)</sup> ... ) . وقد تواترت الأحاديث بذلك واستعان النبي<sup>(٥)</sup>  
( صلى الله عليه وسلم ) وأمر أمته بالاستعاذة منه<sup>(٦)</sup> .

ونذهب بصره . له من الدواوين سقط الزند ، وشرحه . وسماء ضمو<sup>١</sup>  
السقط ، لزوم مالا يلزم واللامع العزوي . الهمة والردف . انظر ترجمته  
في وفيات الأعيان : ١ - ١١٣ - ١١٥ ، وتاريخ بغداد : ٤ - ٢٤٠ - ٢٤١  
وشذرات الذهب : ٣ - ٢٨٠ - ٢٨٢ ، والنجوم الزاهرة : ٥ - ٦١ - ٦٢ .

(١) نقل ذلك الامام الفيزالى في كتابه الاحياء بلفظ : ولذلك قال رضى الله عنه  
لبعض من قصر عقله عن فهم تحقيق الأمور وكان شاكاً : ان صح ما قلت  
فقد تخلصنا جميعاً ، والا فقد تخلصت وهلك . الاحياء ٤ - ٢١٧٣ .

(٢) سورة غافر - آية ٤٦ وتكملة الآية هي : ... ويوم تقوم الساعة ادخلوا  
آل فرعون أشعد العذاب .

(٣) في " ر " تواردت .  
(٤) انظر صحيح البخارى كتاب الوضوء باب ( ٥٥ ) من الكبائر أن لا يستتر من  
بوله : ١ - ٦٠ - ٦١ ، وكتاب الجنائز باب ( ٨٧ ) ما جاء في عذاب القبر  
١٠١ - ٢ .

(٥) انظر صحيح البخارى كتاب الجنائز ، باب ( ٨٨ ) التعوذ من عذاب القبر  
٢ - ١٠٣ ، وصحيح مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة . باب ( ٢٤ )  
استحباب التعوذ من عذاب القبر : ١ - ٤١١ - ٤١٢ .

(٦) انظر صحيح مسلم كتاب المساجد . باب ( ٢٥ ) ما يستعان منه في الصلاة  
١ - ٤١٢ - ٤١٣ .

(٧) لفظه " منه " سقطت من " ر " .



العبد إذا وضع في قبره ، وتولى عنه أصحابه أنه يسمع قرع فعالهم إذا انصرفوا .

قال : يأتيه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل . فأما المؤمن فيقول : أشهد أنه عبد الله ورسوله قال : فيقال له : انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله تعالى به مقعدا في الجنة .

قال نبي الله ( صلى الله عليه وسلم ) : فيراها جميعا ، وأما المنافق والكافر فيقول : لا أدرى كنت أقول ما يقول الناس عنه .<sup>(١)</sup> فيقال : لا دريت ولا تليت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه ، فيصبح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين<sup>(٢)</sup> . وفي رواية ( يقال لأحدهما المنكر والآخر النكير )<sup>(٣)</sup> .

قال بعض العلماء : ( منكر ونكير للمذنب لانكارهما / وأما المطيع فملكاه (١/٢١) مشرو مشير ) .

---

(١) سقطت في " ر " و " ف " عنه .  
(٢) رواه البخاري في صحيحه في كتاب الجنائز باب ( ٨٧ ) ما جاء في عذاب القبر ٢ : ١٠٢ . ورواه مسلم مختصرا في كتاب الجنة باب عرض مقعد الميت من الجنة والنار عليه وإثبات عذاب القبر : ٤ - ٢٢٠٠ - ٢٢٠١ رقم الحديث : ٧٠ .  
ورواه النسائي في سننه في كتاب الجنائز في باب مسائل الكافر : ٤ - ٩٧ - ٩٨ .

(٣) رواية منكر ونكير رواها الترمذي في سننه في أبواب الجنائز ، باب ( ٧١ ) ما جاء في عذاب القبر ، وهي جزء من حديث طويل قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا وضع أحدكم في قبره أتاه ملكان أسودان أزرقان : يقال لأحدهما المنكر والآخر النكير ... ( رقم الحديث ١٠٧٧ - ٢ : ٢٦٧ .

وقال الحلبي<sup>(١)</sup> : ( يشبه أن يكون ملائكة السؤال جماعة كثيرة يسمى بعضهم منكر ، وبعضهم نكير ، فيبعث الى كل منهم اثنان كما كان الموكل عليه لكتابة عمله ملكين ) . واستشهد له بشئ<sup>(٢)</sup> من الحديث<sup>(٣)</sup> .

وخصى الصنف القبر بالذكر وهو الوارد في الأدلة قال بعضهم والظاهر أن هذا بحسب الغالب ، وأن المسألة تقع للحريق والغريق ، ومن أكله السباع وكيف مات على اختلاف الأحوال ، ابتلاء من الله تعالى لعباده ، وهو<sup>(٤)</sup> [ من ] جملة منازل الآخرة ومراتبها ، ولا يستثنى من ذلك الا الشهيد كما ثبت في صحيح مسلم ( أنه سئل رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) عن ذلك فقال : كفى بهارقة<sup>(٥)</sup> السيوف شاهد ) .<sup>(٦)</sup>

(١) هو : أبو عبد الله : الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم البخاري الشافعي ولد سنة ٣٣٨ هـ . وتوفي سنة ٤٠٣ هـ . صاحب وجوه وآراء في مذهب الشافعي له من المصنفات : المنهاج في شعب الايمان ، آيات الساعة وأحوال القيامة . انظر ترجمته في تذكرة الحفاظ ١ : ٢ - ١٠٢٠ - ١٠٣١ وطبقات الشافعية للسبكي : ٣ - ١٤٧ - ٢٥٠ . وفيها الأعيان ٢ : ١٣٧ - ١٣٨ ، والشذرات : ٣ - ١٦٢ - ١٦٨ .

- (٢) في " ف " أن تكون .  
 (٣) المنهاج في شعب الايمان للامام الحلبي : ١ - ٤٨٩ ح : حلي محمد فوده . ن : دار الفكر العربي ط - ١ - ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .  
 (٤) انظر في الأحاديث التي استشهد بها المصدر نفسه ١ : ٤٨٨ .  
 (٥) زيادة اقتضاها السياق من " ف " و " ر " .  
 (٦) في " ف " وفي صحيح مسلم أنه سئل صلى الله عليه وسلم .  
 (٧) هذا الحديث لم أجد في صحيح مسلم . بل رواه النسائي بلفظ ( كفى بهارقة السيوف على رأسه فتنة ) - ٩٩٠٤ ن : دار الفکر - بيروت .  
 ورواه ابن ماجه في سننه في كتاب الحدود بلفظ ( كفى بالسيوف شاهدة ) .  
 ٢ - ٨٦٨ ن : دار احياء الكتب العربية ط - عام ١٩٧٣ . فعمل المؤلف

(ص) / وميزان ربي والصراط حقيقة وجنته والنار لم يخلقا سدا

(ش) يعنى أن كلا من الميزان والصراط حق ، وقد وردت الحجج السمعية

الميزان  
والصراط  
(٢١/ب)

بذلك والمراد بالميزان : ميزان ذو كفتين <sup>(٢)</sup> ولسان ينصب وتوزن فيه الأعمال ، أى : توزن فيه الصحف التى الأعمال مكتوبة فيها ، وقد ورد به الكتاب والسنة ، والمقصود / منه تعريف العباد بمقادير أعمالهم ، إذ لو أدخلوا الدارين قبل الموازنة ربما ظن المطيع أن نيله الدرجات فى الجنة عن الاستحقاق <sup>(٣)</sup> ، وتوهم المعذب أن عذابه فوق ذنبه فتوزن أعمالهم ليقفوا على مقادير أجرها ، فيعلم الصالح أن ماناله من الدرجات بفضل الله لا بمجرد عمله ، ويتيقن المجرم أن ماناله من العذاب دون ما ارتكب من الجرائم وأن الله لا يظلمه .

== اشتبه عليه الحديثان فظنهما حديثا واحدا ، أما عن إحالته الحديث الى مسلم

فهذا فيما يبدو وهم منه .

(١) إشارة الى الآيات والأحاديث الدالة عليهما .

(٢) فى " ر " وكفتين .

(٣) فى " ر " وتوزن .

(٤) من الكتاب كقوله تعالى : ( ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا ... ) ٤٧ الأنبياء . وقوله تعالى : ( الوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ) ٨ - الأعراف ، والآيات فى هذا كثير . ومن السنة فكما رواه البخارى فى كتاب الجهاد باب ( ٤٥ ) من احتبس فرسا ... قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( من احتبس فرسا فى سبيل الله إيمانا بالله وتصديقا بوعده ، فان شعبه وريثه وروثه موله فى ميزانه يوم القيامة ) ٣ - ٢١٦ . وانظر صحيح مسلم فى كتاب الطهارة باب ( ١ ) فضل الوضوء قول الرسول صلى الله عليه وسلم ( الطهور شرط الايمان والحمد لله تملأ الميزان ... ) ١ - ٢٠٣ رقم ٢٢٣ .

(٥) أى أن نيله الدرجات نتيجة لاستحقاقه بعمله ، ويغفل عن أن دخوله الجنة هو برحمة الله لا بالعمل وحده كما ثبت ذلك بالحديث .



وأما الصراط : فهو جسر يضرب على متن جهنم يمر عليه جميع الخلائق<sup>(١)</sup>  
والنبي ( صلى الله عليه وسلم ) قائم يقول : يا رب ، سلّم ، وهو أدق<sup>(٢)</sup> من  
الشعر ، وأحد من السيف<sup>(٣)</sup> على ما ورد في الحديث الصحيح ، والناس في  
جوازه متفاوتون على قدر إيمانهم وأعمالهم . والله تعالى يسهل الطريق على من  
أراد ، كما جاء في الخبر ( أن منهم من يمر كالبرق الخاطف ، ومنهم من يمر  
كالريح ، ومنهم من يمر كالجواد<sup>(٤)</sup> ) ومنهم من يجسر على رجله ، ومنهم من يخسر  
على وجهه<sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) في " ر " ثم يمر عليه .  
(٢) رواه البخاري في صحيحه في كتاب الرقاق باب ( ٥٣ ) الصراط جسر جهنم من حديث طويل رواه أبو هريرة وفيه يقول : ودعا الرسل يومئذ اللهم سلّم سلّم سلّم ٧ - ٢٠٥ ، ورواه مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان باب ( ٨٤ ) أدنى أهل الجنة منزلة فيها . من طريق أبي هريرة مـ حديث طويل ... قال فيه " ... ونهيك قائم على الصراط يقول : رب سلّم سلّم ... ( ١ - ٨٦ - ١٨٧ رقم الحديث ٣٢٩ . ورواه أحمد في مسنده : ٣ - ١٦ مع اختلاف طفيف في اللفظ .
- (٣) رواه مسلم في كتاب الإيمان في باب ( ٨١ ) معرفة طريق الرؤية | من حديث مطول : ١ - ١٦٧ - ١٧١ تحت رقم ٣٠٢ . ورواه أحمد في مسنده : ٦ - ١١٠ .
- (٤) وفي الحديث من يجوز على رجله .
- (٥) رواه البخاري في كتاب التوحيد باب ( ٤٤ ) قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة | وهو جزئ من حديث طويل ٨ - ١٨١ - ١٨٢ - ١٨٣ ، ورواه مسلم في صحيحه . وهو كذلك جزئ من حديث طويل ١ - ١٦٧ - ١٧١ رقم الحديث ٣٠٢ . وكذلك رواه أحمد في مسنده : ٦ - ١١٠ .

وورد أيضا : ( أنه يكون على بعض الناس أدق من الشعر ، وعلى بعض الناس مثل الوادى الواسع ) .<sup>(١)</sup>

قال فى شرح المقاصد / : ( ويشبه أن يكون المرور عليه هو المراد بـ ورود كسل ( ٢٢/أ ) أحد النار فى قوله تعالى : ( وأن منكم إلا وارد ها ... ) انتهى ،<sup>(٢)</sup> وهذا قول مروى عن ابن عباس<sup>(٤)</sup> وغيره من أئمة التفسير ، وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أيضا<sup>(٦)</sup> وقال الشيخ محي الدين النووى فى شرح مسلم : ( والصحيح أن المراد فى الآية المرور على الصراط ) .<sup>(٨)</sup>

ومن الحكمة فى الصراط : أن يظهر للمؤمن عظم فضل الله تعالى بالنجاة من النار ، وتصير الجنة بعد أسر لقلوبهم ، وليتحسر الكفار بفوز المؤمنين بمعدن اشتراكهم فى الورد .

(١) أورد ابن حجر فى الفتح ١ - ٤٥٤ وقال : أخرجه ابن المبارك وابن أبى الدنيا وهو مرسل أو معضل .

(٢) سورة مريم آية - ٢١ . وتكلمة الآية هى : ( كان على ربك حتما مقضيا ) .

(٣) بالرجوع لكتاب شرح المقاصد لم نجد منه مطبوعا إلا الجزء الأول . ولم أجد فيه هذا النص . فلمعله ورد فى الجزء الثانى . لكن لم يتيسر لى الحصول عليه مخطوطا .

(٤) هو الصحابى الجليل حبر الأمة وترجمان القرآن وأشهر من أن أعرف به لكن أنكر مصادر ترجمته وهى : الاصابة ٤ - ١٤١ - ١٥٢ ، وطبقات ابن سعد ٢ - ٣٦٥ - ٣٧٢ ، وصفوة الصفوة ١ - ٣١٤ - ٣١٩ .

(٥) انظر القرطبى ١١ - ١٣٦ . ورواه عن ابن سعد . وابن عباس ، وكعب الأحبار والسدى ، ورواه السدى عن ابن سعد عن الرسول صلى الله عليه وسلم .

(٦) رواه الترمذى فى سننه فى أبواب التفسير فى تفسير سورة مريم تحت رقم ٥١٦٨ ج ٤ : ٣٧٨ .

(٧) تقدمت ترجمته فى صفحة ( ٤٩ )

(٨) شرح النووى على مسلم : ١٦ - ٥٨ .

(٩) فى " ر " وليخسر .

ثم أخبر الناظم بأن الجنة والنار لم يخلق سدى، فأفاد أنها مخلوقتان لحكمة  
فالجنة للشواب، والنار للعقاب، وهذا ما يجب اعتقاده. ومذهب جمهور المسلمين  
أنهما مخلوقتان اليوم بدليل قصة آدم وحواء<sup>(١)</sup>، واسكانهما في الجنة ثم اخراجهما  
وكونهما يخفضان عليهما من ورق الجنة<sup>(٢)</sup>، والكتاب والسنة يدلان على ذلك<sup>(٣)</sup>.

وأما محلها فلم يرد نص صريح في تعيينه [والأكثر على: أن الجنة / فوق (٢٢/ب)  
السموات السبع وتحت العرش لقوله تعالى: (عند سدرة المنتهى عند ها جنة المأوى)<sup>(٤)</sup>،  
وقول النبي [صلى الله عليه وسلم]: ( ... سقف الجنة عرش الرحمن )<sup>(٥)</sup> ] والنار تحسب

- 
- (١) انظر سورة البقرة الآيات من ٣٤-٣٨ حيث ذكرت قصة آدم وحواء .  
(٢) ما يدل من الكتاب على أن الجنة والنار مخلوقتان اليوم ما يأتي : -  
أ - قوله تعالى : ( قيل ادخل الجنة قال يا ليت قومي يعلمون [ ٢٦ ] يس .  
ب - قوله تعالى : [ ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عند ها جنة المأوى )  
النجم ١٣ - ١٥ .  
ج - قوله تعالى : ( النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا  
آل فرعون أشد العذاب ) غافر - ٤٦ .  
د - وقوله تعالى : ( واتقوا النار التي أعدت للكافرين ) آل عمران .  
(٣) ومن السنة ما رواه البخاري في كتاب الأذان باب ( ٩٠ ) من حديث طويل عن  
صلاة الكسوف قال فيه ( ... قد دنت منى الجنة حتى لو اجتزأت عليها لجئتكم  
بقطاف من قطافها ، ودنت منى النار حتى قلت : أى رب أو انا معهم )  
١ : ١٨١ - ١٨٢ . وقد وضع البخاري بابا يدل على أن الجنة مخلوقة . انظر  
٤ - ٨٥ وما بعدها ، وكذا وضع بابا في صحيحه يدل على أن النار مخلوقة  
٤ - ٨٨ وما بعدها .

- (٤) سورة النجم - آية ١٤ - ١٥ .  
(٥) رواه البخاري في صحيحه في كتاب التوحيد باب ( ٢٢ ) وكان عرشه على المساء  
بلفظ [ (عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من  
آمن بالله ورسوله ، وأقام الصلاة ، وصام رمضان كان حقا على الله أن يدخله  
الجنة ها جر في سبيل الله أو جلس في أرضه التي ولد فيها . قالوا : يا رسول  
أفلا تنبئ الناس بذلك ؟ قال : ان في الجنة مائة درجة أعد ها للـ

(١)

الأرضين السبع ، قال الشيخ سعد الدين التفتازاني : والحق تفويض ذلك السي  
علم العلیم الخبير ) .<sup>(٢)</sup>

وسا يجب اعتقاده كل ما ورد في نعيم أهل الجنة من الحور العين ، والقصور  
والولدان والفلان ، والأنهار ، والأشجار ( وان في الجنة شجرة يسير  
الراكب في ظلها مائة عام... ) . فكل ذلك حق ، وهناك أعظم من ذلك ما لا عين  
رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، وانما أخبرنا بمسير من كثير على قدر  
الفهم وضيق الوعاء ، لتقيدنا في هذا العالم بالعقل الذي لا يقبل الشيء إلا بالبرهان<sup>(٣)</sup>  
ومن اعتمد غير ذلك هلك ، فالعقل تابع والشرع متبوع .<sup>(٤)</sup>

— للمجاهدين في سبيله ، كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والأرض . فإذا  
سألتم الله فسألوه الفردوس فانه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة وفوقه عرش  
الرحمن ومنه تفجر أنهار الجنة ) . ١٧٦—٨ . ورواه الترمذي في أبواب  
صفة الجنة باب ( ٤ ) ماجا في صفة درجات الجنة مع اختلاف بسيط فسي  
اللفظ رقم الحديث ٢٦٥٠ في ٤ — ٨١ — ٨٢ ، ورواه أحمد في مسنده  
٣١٦ : ٥ مع اختلاف طفيف .

(١) انظر ترجمته في صفحة ( ٤٧ ) .

(٢) ما بين القوسين من الحاشية الرضائية على شرح العقائد للتفتازاني ٢٣٣ طبع  
في دهل بالهند ، عام ١٣٢٧ هـ — ١٩٠٩ م .

(٣) رواه الترمذي في أبواب صفة الجنة باب ( ١ ) ماجا في صفة شجر الجنة  
وتام الحديث : مائة عام لا يقطعها وذلك الظل المدود ( ٤ — ٧٩ رقم  
الحديث ٢٦٤٣ . ورواه البخاري في كتاب بدء الخلق باب ( ٨ ) ماجا في  
صفة الجنة : ٤ — ٨٤ ، ورواه مسلم في كتاب الجنة باب ( ١ ) ان في الجنة  
شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها : ٤ — ٢١٧٦ رقم الحديث  
٢٨٢٧ . ورواه الدارمي في كتاب الرقاق باب في أشجار الجنة : ٢ — ٢٣٨  
ن . دار احيا السنة النبوية ، ورواه أحمد في مسنده : ٢ — ٢٥٧ .

(٤) في " ف " لتقيدنا .

(٥) بعد كلمة متبوع في " ف " زيادة والله أعلم .

(ص) وأن حساب الخلق حق وأنه كما أخبر الرحمن عنه وشدداً

(ش) يعنى أن من جملة ما نؤمن به الحساب <sup>(١)</sup> فقد أخبر عنه / الله تعالى (٢٣/ أ) الحساب  
فى كتابه فى غير ما وضع كقوله تعالى : ( ... ان الله سريع الحساب ) <sup>(٢)</sup> . (وقد هم  
انهم مسئولون) <sup>(٣)</sup> . وغير ذلك مع الاجماع على تسمية يوم القيامة يوم الحساب .

وقول الناظم : ( ... وشدداً كأنه اشارة الى التشديدات الواردة فى أهوال  
الحساب : كهول الوقوف قيل : ألف سنة ، وقيل خمسون ألف سنة ، وقيل أكثر  
والله أعلم <sup>(٤)</sup> ، وهول تطاير الكتب : قال الله تعالى : ( وكل انسان ألتزام طائفة  
فى عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا ) <sup>(٥)</sup> وقال تعالى : ( فأما من أوتى كتابه  
بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا ) الى قوله : ( وأما من أوتى كتابه وراء ظهره <sup>(٦)</sup> ... )  
الآية . وهول شهادة الشهود العشرة : -  
الأبصار ، والأبصار ، والأبصار ، والسمع ، والبصر ، والجلود ، والأرض ،  
والليل ، والنهار ، والحفظة الكرام .

- 
- (١) فى " ر " و " ف " ما يؤمن .  
(٢) سورة غافر آية ٢٠ . وأول الآية : ( اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم  
اليوم ان الله سريع الحساب ) .  
(٣) سورة الصافات آية ٢٤ .  
(٤) فى " ر " سقطت عبارة ( والله أعلم ) .  
(٥) سورة الاسراء آية ١٣ .  
(٦) سورة الانشقاق الآيات ٧ الى ١٠ وتكلمة الآيات قوله تعالى : ( وينقلب  
الى أهله مسرورا وأما من أوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثورا ، ويصلى  
سعييرا انه كان فى أهله مسرورا ) .  
(٧) فى " ر " بشهادة

والحكمة في هذه المحاسبة والأهوال ؛ مع أن المحاسب خبير ، والناقد بصير ؛ أن ظهور مراتب أرباب الكمال ، وفخايج أصحاب النقصان على رؤوس الأشهاد / ، زيادة في لذات هؤلاء وسراتهم ، وإيلام أولئك وأحزانهم ، ثم فسى (٢٣/ب) هذا ترغيب في الحسنات ، وزجر عن السيئات .

(١) وهل يظهر أثر هذه الأهوال في الأنبياء ، والأولياء ، وسائر الصالحين والأتقياء ؟ فيه ترد ذكره بعض المحققين وقال : (٢) الظاهر السلامة [لقوله تعالى (٣) : ... ) تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون (٤) ] حشرنا الله في زمرة منهم وأعاد علينا بركاتهم .

(ص) وحوض رسول الله حقا أعده له الله دون الرسل صا مهردا  
ويشرب منه المؤمنون وكل من سقى منه كأسا لم يجد بعده صدا  
أباريقه عدد النجوم وعرضه كبحرى وصنعا في السافة حددا (٥)  
(ش) قال الله تعالى : ( انا أعطيناك الكوثر ) . وفي الحديث : ( حوضي عليه وسلم .

مسيرة شهر وزواياه سوا ، ماؤه أبيض من اللبن ، وريحه أطيب من ريح المسك وكيزانه أكثر من نجوم السماء ، من شرب منه فلا يظلم أبدا (٦) ) أى : لا يحطش ، وهو

- 
- (١) في " ر " عليهم السلام .  
(٢) راجع التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة : ١ - ١٥١ ، وكتاب لواع الأنوار للسفاريني : ٢ - ١٥ - ١٦ .  
(٣) زياد : اقتضاها السياق .  
(٤) سورة فصلت آية ٣٠ - وأول الآية قوله تعالى : ( ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة ... ) .  
(٥) سقط هذا البيت من " ر " .  
(٦) سورة الكوثر آية ١ .  
(٧) رواه مسلم في صحيحه في كتاب الفضائل باب ( ٩ ) اثبات حوض نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بنفس اللفظ الا أنه وقع فيه بدل اللبن الورد . وفي آخره :

/ معنى قول الناظم : ( ... لم يجد بعده صدا ) ، فان المراد هنا بالصدا : هو ( ١/٢٤ ) العطش . وفي حديث آخر : ( أن أعرابيا قام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ) فقال : ما حوضك الذي تحدثت عنه ؟ قال : هو كما بين صنعا<sup>(١)</sup> الى بصرى<sup>(٢)</sup> . وقد ورد فى أحاديث الحوض تحديدات وليس ذلك باضطراب واختلاف كما ظن بعضهم . وإنما تحدث النبى ( صلى الله عليه وسلم ) بحديث الحوض مرات عديدة<sup>(٣)</sup> ، خاطب فيها كل طائفة بما كانت تعرف من مسافات مواضعها . فيقول لأهل اليمن : ( من صنعا<sup>(٤)</sup> الى عدن ) ، ولأهل الشام غير ذلك ، وهكذا فيخاطب كل قوم بالجهة التى يعرفونها ، وتارة يقدر بالزمان فيقول : ( سيرة شهر ) والمقصود أنه حوض كبير متسع الجوانب والزوايا .

— فلا يظلم بعده أبدا ) بزيادة بعده : ٤ - ١٧٩٣ - ١٧٩٤ رقم الحديث ٢٧ .  
ورواه البخارى فى كتاب الرقاق باب ٥٣ فى الحوض مع اختلاف يسير ٢٠٧ :  
ورواه الترمذى فى أبواب صفة القيامة باب ( ١٣ ) ما جاء فى صفة أوانسى  
الحوض : ٤ - ٤٧ - ٤٨ رقم الحديث ٢٥٦١ .

- (١) فى " ر " هو ما بين .
- (٢) أوردها الامام الحافظ عبد الرزاق بن همام الصنعاني فى كتابه " المصنف " : ١١ - ٤٠٦ ح : الشيخ حبيب الرحمن الأعظمى .
- (٣) روايات الحوض وتقدير مسافته راجع فيها البخارى فى صحيحه فى كتاب الرقاق فى باب ( ٥٣ ) فى الحوض ٧ - ٢٠٢ - ٢٠٨ - ٢٠٩ . وصحيح مسلم كتاب الفضائل باب ( ٩ ) اثبات الحوض : ٤ - ٧٩٦ - ١٧٩٩ .
- (٤) رواه البخارى ومسلم بلفظ : ان قدر حوضى كما بين ايلة وصنعا<sup>(٥)</sup> وان فيه من الابريق كعدد نجوم السماء ( واللفظ لمسلم ) انظر مسلم ٤ - ١٨٠٥ والبخارى ٧ - ٢٠٧ أما رواية الى عدن فذكرها ابن حجر أنها من حديث حذيفة فقال عن هذا الحديث : وفى حديث حذيفة مثله لكن قال عدن ( ١١ - ٤٧١ ) .

(٥) هذا جسر من حديث سبق تخريجه فى صفحة ( ٩٥ ) .

وقول الناظم ( ... أعد له الله دون الرسل ... ) كأنه إشارة الى ما ورد عن ابن عباس (رضي الله عنهما) في قوله تعالى : ( انا أعطيناك الكوثر )<sup>(١)</sup> انه نهرفسى الجنه / خص الله به نبيه صلى الله عليه وسلم قبل الأنبياء<sup>(٢)</sup> . وفي صحيح مسلم<sup>(٣)</sup> (٢٤/ب) عن أنس بن مالك مرفوعا تفسير الكوثر المذكور في الآية ( بالحوض )<sup>(٤)</sup> ، وقال القرطبي<sup>(٥)</sup> : ( ان للنبي ( صلى الله عليه وسلم ) حوضين وكلاهما يسمى كوثر ) والكوثر فـى كلام العرب : ( الخير الكثير )<sup>(٦)</sup> انتهى .

- (١) سبقت الاحالة الى مصادر ترجمته في صفحة ( ٩١ )
- (٢) سورة الكوثر آية - ١ .
- (٣) راجع فتح الباري لابن حجر ٨ : ٧٢٢ لكنه أورد بمعناه .
- (٤) هو الامام صاحب الصحيح : أبو الحسين مسلم بن الحجاج بن ورد القشيري النيسابوري ، ولد سنة ٢٠٤ هـ . وتوفي ٢٦١ هـ . له من الكتب الجامع على الأبواب ، المسند الكبير على الرجال ، كتاب الأساطير والكنى ، كتاب العلل وكتاب الطبقات . انظر ترجمته في تذكرة الحفاظ ٢ : ٥٨٨-٥٩٠ ، وفيهات الأعيان : ١٩٤-١٩٦ وتهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني : ١٠-١٢٦-١٢٨ ، ط : ١ - دائرة المعارف النظامية حيدرآباد الدكن بالهند عام ١٣٢٧ هـ . وتاريخ بغداد : ١٣ - ١٠٠ - ١٠٤ .
- (٥) هو : أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم أشهر من أن أترجم له لكن انظر ترجمته في الاصابة : ١ - ١٢٦-١٢٩ ، والاستيعاب في معرفة الأصحاب لأبي عمر يوسف بن عبد البر : ١ - ١٠٨-١٠٩ ح : على محمد البخاري ن : مكتبة نهضة مصر . صفوة الصفوة لابن الجوزي : ١٠ - ٢٩٨-٢٩٩ .
- (٦) رواه مسلم في كتاب الصلاة في باب ( ١٤ ) حجة من قال البسلة آية من أول كل سورة ، عن أنس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا ان أغشى اغفاء . ثم رفع رأسه متبسما . فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ! قال : " أنزلت علي سورة فقرأ " بسم الله الرحمن الرحيم ، انا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ، ان شأنك هو الأبر " ثم قال : أتدرون ما الكوثر ؟ فقلنا الله ورسوله أعلم . قال ( فانه نهر وعد نبيه ربي عز وجل . عليه خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي يوم القيامة . آنيته عدد النجوم . فيختلج العبد منهم فأقول رب ! انه من أمتي فيقول : ما تدري ما أحدث بعدك ) . ١ - ٣٠٠ .
- (٧) سبقت ترجمته في صفحة ( ٤٨ )
- (٨) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة للإمام أبي محمد بن أحمد بن أبي بكر



(١)  
والظاهر: أن اختصاص نبينا محمد [ صلى الله عليه وسلم ] من بين الرسل إنما هو  
بالحوض الموصوف بتلك الصفات المخصوصة لا بمطلق الحوض . <sup>(٢)</sup> والافقد روى الترمذى (أن  
النبي صلى الله عليه وسلم) قال : ( ان لكل نبي حوضا وانهم يتباهون أيهم أكثر واردة  
وواني أرجو أن أكون أكثرهم واردة ) <sup>(٣)</sup> قال الترمذى : حديث حسن غريب .

وقول الناظم : ( ويشرب منه المؤمنون ... ) ظاهره دخول عصاتهم في ذلك  
وطرد الكفار عنه . وقد نقل القرطبي : <sup>(٤)</sup> ( أن من يطرد عن الحوض من خالف جماعة

---

القرطبي الأنصارى المتوفى سنة ٦٧١ هـ . ١ - ٣٠٢ ن : المكتبة  
السلفية بالمدينة المنورة .

(١) لفظه محمد ساقطة من " ر " .  
(٢) هو : أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة السلمي الترمذى ، ولد عام  
٢٠٩ هـ . وتوفى عام ٢٧٩ هـ . له من المصنفات : الجامع الصحيح ،  
العلل ، رسالة في الخلاف والجدل ، والشامل النبوية والخصائل المصطفوية .  
انظر في ترجمته تذكرة الحفاظ : ٢ - ٦٣٣ - ٦٣٥ ، التهذيب :  
٩ - ٣٨٧ - ٣٨٩ ، وشذرات الذهب : ٢ - ١٧٤ - ١٧٥ ، والوافى  
بالوفيات : ٤ - ٢٩٥ - ٢٩٦ . ط - ١ - عام ١٩٤٩ في استنبول .

(٣) رواه الترمذى في سننه في أبواب صفة القيامة باب ( ١٢ ) ما جاء في صفة  
الحوض : ٤ - ٧٧ رقم الحديث ٢٥٦٠ وما بين علامتي التنصيص ساقط  
من " ف " .

(٤) سبقت ترجمته في صفحة : ( ٤٨ )

(١) (٢) (٣)  
المسلمين ، وفارق سبيلهم : كالخوارج ، والروافض ، والمعتزلة ، وكذا : الظلمة المسرفون  
في الجور والظلم . والمعلنون بالكبائر ، والمستخفون بالمعاصي ، وجماعة أهل البدع  
والأهواء — ثم قال : وقد يقال ان من / أنفذ الله عليه وعيده من أهل الكبائر ، وأن ورد  
الحوض ، وشرب منه ، فإذا أدخل النار بمشيئة الله تعالى لا يعذب بعطش ، والله أعلم

الايان  
بالرسل

(ص) ونشهد أن الله أرسل رسوله إلى خلقه يهدي بهم كل من هدى  
(ش) هذا شروع في النبوات ، وما يتعلق بها ، فصدر ذلك بالكلام على ارسال  
الرسول ، وهذا ما يجب اعتقاده لما علم بالتواتر من وقوع المعجزات الظاهرة والآيات  
الباهرة من الأنبياء ( عليهم الصلاة والسلام ) .

(١) سما بالخوارج لخروجهم على الامام على يوم التحكيم وقالوا لا حكم الا لله فخرجوا  
عن طاعته وحاربهم ، واستمر نموهم وازداد تغرقهم الى عشرين فرقة كل فرقة تكفر  
الأخرى . وهم متفاوتون في أقوالهم فمنهم من يرى صحة خلافة العمرين ومنهم من  
لا يراها صحيحة ويرون تكفير مرتكب الكبيرة من اعلام الخوارج نافع بن الأزرق  
وعبد الله بن أباض ، عبد الكريم بن عجرد ، زياد بن الأصفر ، نجدة بن عاصم  
الحنفي . يؤخذ عليهم الفلوفى التكفير واستحلال دم مخالفهم ، المزيد من  
التفاصيل عنهم راجع : الفرق بين الفرق : ٥٤ فما بعدها : ن : دار الآفاق  
بيروت ، والبرهان في معرفة عقائد الأديان : ٩-١٣ ومقالات الأشعرى ١-٧٦-١٣١ .  
(٢) هي فرقة من الفرق الخارجة عن الطريق السوى : وسبب تسميتهم أنهم جاءوا  
الى زيد بن علي بن الحسين فقالوا تبرأ من أبي بكر وعمر حتى نصرنا ، قال بل  
أتولاهما . قالوا : اذا نرفضك ، فمن ثم قيل لهم الرافضة .  
وتفرقت فرقهم وتعددت أقوالهم وتباينت لكن يؤخذ عليهم التبرؤ من أبي بكر  
وعمر ، والقول برجعته بعض أئمتنا علي بن أبي طالب . انظر في المراجع التالية  
لمزيد من معرفة أخبارهم : الفرق بين الفرق ٥١-٥٢ فما بعدها ومقالات  
الاسلاميين ١-٣٠ فما بعدها وسير اعلام النبلاء ٥ : ٢٩٠ للذهبي  
ن : مؤسسة الرسالة . ح : شعيب الأرنؤوط - ط : ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

(٣) سبق التعريف بهم في صفحة ( ٦٢ )

(٤) في " ف " المستحقون

(٥) في " ر " و " عنده " بدل و " عيد " وسقطت منها كلمة " أهل " .

(٦) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة : ١-٣٠٦-٣٠٧ لكن مع شئ من  
الاختصار .

ومن فوائد بعثتهم قطع عذر الكافرين ، قال الله تعالى : ( رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل<sup>(١)</sup> ... ) والرسول انسان بعثه الله تعالى للعمل بما أوحى اليه وتبليغه ، والنبي صلى الله عليه وسلم<sup>(٢)</sup> هو الذى أوحى اليه للعمل فقط ، فيكون بينهما عموم وخصوص مطلق فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسولا . وقيل فى الفرق بينهما غير ذلك<sup>(٣)</sup> وقيل/ (٢٥/ب) انهما متساويان .

فائدة : نقل أن ( النبي صلى الله عليه وسلم ) سئل عن عدد الأنبياء<sup>(٤)</sup> فقال : مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا ) ، ونقله القاضى عياض<sup>(٥)</sup> فى الشفاء ساكتا عليه<sup>(٦)</sup> ، وقال غيره : ( الأولى أن لا يقتصر على عدد فى التسمية . فقد قال

(١) سورة النساء آية : ١٦٥ . وتكملة الآية : ( ... وكان الله عزيزا حكيمًا ) .

(٢) الصلاة والسلام على الرسول سقطت من "ف" و"ر" .

(٣) وما قيل فى هذه المسألة :

أ - أن الرسول من كان صاحب معجزة ، وكتاب ، ونسخ شرع من قبله ، ومن لم يكن مجتمعا فيه هذه الخصال فهو نبي .  
ب - الرسول من أوحى الله اليه بواسطة جبريل ، والنبي من أوحى اليه بملك آخر أو رؤيا مناما أو الهاما .

ج - الرسول من جاء بشرع مبتدأ والنبي من لم يأت بشرع مبتدأ .  
انظر فيما سبق الشفاء للقاضى عياض : ٢١١-١ ، والقول البديع فى الصلاة على الحبيب الشفيع للإمام محمد بن عبد الرحمن السخاوى : ٣٠-٣١ ط/٢ ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م ، ن : المكتبة الاهلية بالمدينة ، وشرح الفقه الاكبر لابي منصور الماتريدى ٢٦ ، طبع فى مجلس دائرة المعارف النظامية بالهند ١٣٢٠ هـ .

(٤) فى "ر" زيادة عليهم الصلاة والسلام .

(٥) سبقت ترجمته فى صفحة ( ٤٧ ) .

(٦) الشفاء بتعريف حقوق المصطفى : ٢١١-١ .

تعالى : | ... منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك<sup>(١)</sup> .... ( فلا يؤمن  
أن يدخل في العدد من ليس منهم « ويخرج من هو منهم » وخبر الواحد انما  
يفيد الظن<sup>(٢)</sup> وهو غير معتبر في الاعتقادات<sup>(٣)</sup> انتهى . قال القاضي عياض<sup>(٤)</sup> : ( وذكر  
أن الرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر أولهم : آدم ، وآخرهم محمد (صلى الله عليه  
وسلم)<sup>(٥)</sup> انتهى . والحديث الوارد في عدة الأنبياء والرسل مروي في مسند الامام  
أحمد بن حنبل<sup>(٦)</sup> ( رضى الله عنه ) .

(ص) وأن رسول الله أفضل من مشى  
وأرسله رب السموات رحمة  
على الأرض من أولاد آدم أوفدا  
الى الثقلين الجن والانس مرشدا

من فضائل  
الرسول  
صلى الله  
عليه وسلم

- (١) سورة غافر آية ٢٨ والآية كاملة هي قوله تعالى : (ولقد ارسلنا رسلا من قبلك  
منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية  
الا باذن الله فاذا جاء أمر الله قضى بالحق وخسر هنالك البطلون ) .
- (٢) هذا غير مسلم على إطلاقه بل اذا تلقت الأمة بالقبول وعملوا به أو تلقاه أهل  
العلم بالحديث فان جمهور السلف على أنه يفيد العلم شرح الطحاوية ٣٠١  
وما بعده هاوكتاب الرسالة للامام الشافعي : (٤١١-٤٢١) ح أحمد محمد شاكر
- (٣) هذا من قول النسفي في عقيدته . انظر شرح العلامة على العقائد  
النسفية ٤٦١-٤٦٥ ط ٢ / - عام ١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م - ن : مكتبة ومطبعة  
محمد علي صبيح بمصر .
- (٤) في " ر " رحمه الله .
- (٥) الشفا بتعريف حقوق المصطفى : ١-٢١١ .
- (٦) ستأتي الاحالة الى مصادر ترجمته عندما ترجم له المؤلف في آخر الكتاب  
وجاء في " ر " بعد قوله رضى الله عنه ( والله أعلم ) والحديث رواه أحمد  
في مسند مطولا من طريق القاسم أبي عبد الرحمن عن أبي أمامة : ٥-٢٦٥-  
٢٦٦ .

(ش) إشارة<sup>(١)</sup> الى بعض الفضائل التي خص بها نبينا محمد ( صلى الله عليه وسلم ) وهي لا تحصى كثرة ، لكن ذكر الناظم منها نبذة يسيرة ، فمن ذلك / أنـــــــه  
( صلى الله عليه وسلم ) مفضل على سائر الخلق حتى الأنبياء<sup>(٢)</sup> ، ودليل ذلك  
الاجماع ، والاحاديث الواردة في هذا المعنى كثيرة قال صلى الله عليه وسلم :  
( أنا سيّد الناس يوم القيامة<sup>(٣)</sup> ) وخص يوم القيامة بالذكر لظهوره لكل أحد بلا  
منازعة كقوله تعالى : ( لمن الملك اليوم ... )<sup>(٤)</sup>

وقول الناظم : انه صلى الله عليه وسلم أفضل من مشى من أولاد آدم كانه  
قصد التبرك بلفظ الخبر الأشهر ، وهو قوله ( صلى الله عليه وسلم ) في حديث  
آخر ، ( أنا سيد ولد آدم ولا فخر )<sup>(٥)</sup> ، فلا يفهم منه تفضيله على آدم ، ولا أجل

- 
- (١) في "ف" هذه إشارة ، وفي "ر" أشار .  
(٢) في الأصل وضع فوق كلمة "سا" ثم كلمة جميع بخط مغاير .  
(٣) رواه البخاري في صحيحه في كتاب التفسير تفسير سورة بنى اسرائيل باب (٥) ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا ، من حديث طويل هو حديث الشفاعة : ٢٢٥-٢٢٦ . ورواه مسلم في كتاب الايمان باب (٨٤) أدنى أهل الجنة منزلة فيها : ١-١٨٤-١٨٦ رقم الحديث ٣٢٧ ، ورواه أحمد في مسنده ٢ : ٤٣٥-٤٣٦ - ورواه الدارمي في سننه ١-٢٧-٢٨ طبع بعناية محمد أحمد دهان ، من : دار احياء السنة النبوية .  
(٤) سورة غافر آية : ١٦ والآية كاملة : ( يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ) .  
(٥) رواه مسلم في كتاب الفضائل باب (٢) تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق من غير كلمة فخر ورواه الباقية بذكر كلمة فخر وتام الحديث : ( ... وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع وأول مشفع ) . ٤-١٧٨٢ تحت رقم ٣ ورواه ابن ماجه في كتاب الزهد باب (٣٧) ذكر الشفاعة ٢-١٤٤٠ رقم الحديث ٣٠٨ ورواه الترمذي في ابواب التفسير تفسير سورة يسنى اسرائيل مطولا ٤-٣٧٠ رقم الحديث ٥١٥٦ . ورواه أحمد مطولا من طريق ابن عباس ١-٢٨١ . ورواه أبو داود في سننه في كتاب السنة باب في التخيير بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام تحت رقم ٤٦٧٣ : ٤-٢١٨ - بلفظ مسلم .

هذا الحديث توقف بعضهم في ذلك<sup>(١)</sup> لكن هذا التوقف مردود ، والحديث السابق أولاً يعنى آدم وغيره . وقد ورد أيضاً : ( آدم ومن دونه تحت لوائى<sup>(٢)</sup> ) وقوله صلى الله عليه وسلم : ( ... ولا فخر ) قيل معناه : لا افتخر بذلك ، ورده بعضهم وقال معناه : ولا فخر أكمل من هذا ، وقيل غير ذلك<sup>(٣)</sup> .

فان قلت : ورد في الحديث الصحيح أن النبي (صلى الله عليه وسلم ) قال : ( لا تفضلوا بين الأنبياء<sup>(٤)</sup> ) وورد أيضاً في الحديث الصحيح أن رجلاً قال ( ٢٦/ب )

- (١) سقطت كلمة في ذلك من " ف " .
- (٢) هذا الحديث جزء من حديث : انا سيد ولد آدم ولا فخر \* وذلك في رواية الترمذى : ٣٧٠-٤ . وأحمد : ٢٨١-١ - وسبق تخريجه في الصفحة السابقة .
- (٣) قال النووي في شرح مسلم : وانما قاله لوجهين : أحدهما : أمثال قوله تعالى : ( واما بنعمة ربك فحدث ) . والثاني : أنه من البيان الذي يجب عليه تليفه : ٣٧-١٥ .
- (٤) رواه البخارى في صحيحه في كتاب الأنبياء باب [ ٣٥ ] قوله تعالى : ( وان يؤمن من المرسلين الى قوله وهو طيب ) من طريق أبى هريرة قال بينما يهودى يعرض سلعته أعطى بها شيئاً كرهه ، فقال : والذي اصطفى موسى على البشر فسمعه رجل من الأنصار ، فقام فلطم وجهه وقال : تقول والذى اصطفى موسى على البشر والنبي صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا ، فذهب اليه ، فقال : يا أبا القاسم ، ان لى ذمة وعهدا فما بال فلان لطم وجهى فقال : لم لطمت وجهه فذكره فغضب النبي صلى الله عليه وسلم حتى رأى في وجهه ثم قال : لا تفضلوا بين الأنبياء فانه ينفخ في الصور فيصعق من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله ، ثم ينفخ فيه أخرى فأكون أول من يبعث فاذا موسى آخذ بالعرش فلا أدرى أحسب بصعقة يوم الطور أم ببعث قبلى . ولا أقول ان أحداث أفضل من يونس بن متى ( ٤١-١٣٢ - ١٣٣ ) . ورواه مسلم في كتاب الفضائل باب ( ٤٢ ) من فضائل موسى صلى الله عليه وسلم : ١٨٤٣-١٨٤٤ مع اختلاف طفيف في العبارة .
- ورواه أبو داود في سننه في كتاب السنة في باب التخيير بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مع اختلاف في العبارة : ٢١٧-٢١٨ رقه ٤٦٧١ .
- ورواه أحمد في مسنده : ٣٣-٣ .

لنبي صلى الله عليه وسلم : يا خير البرية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 ( ذلك ابراهيم عليه الصلاة والسلام )<sup>(١)</sup> ، والحديث الأول يدل على منع التفضيل  
 بين الأنبياء أصلاً ، والثاني يدل على أن ابراهيم ( عليه الصلاة والسلام )  
 أفضلهم ، وكلاهما يخالف ما تقدم من أن سيدنا محمد ( صلى الله عليه وسلم )  
 هو الأفضل .

فالجواب : عن الحديث الأول من وجوه ذكرها العلماء :

- ١- منها أن النهي عن تفضيل يهودي [الي] الخصومة ، كما ثبت في الصحيح  
 في سبب هذا الحديث ، من لطم المسلم اليهودي .
- ٢- ومنها أن النهي عن تفضيل يهودي الي التنقيص ، لا زردا<sup>(٢)</sup> بالفضل عليه .
- ٣- ومنها أنه ( صلى الله عليه وسلم ) قاله قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم فلما  
 عَلِمَ أَخْبَرَ بِهِ .
- ٤- ومنها أنه قاله تواضعاً<sup>(٣)</sup> .

---

(١) رواه مسلم في كتاب الفضائل باب ( ٤١ ) من فضائل ابراهيم الخليل صلى الله  
 عليه وسلم ، لكن بلفظ ( ذاك خير البرية ) ٤-٨٣٩ رقم الحديث ١٥٠ ، ورواه  
 أبو داود في سننه ٤-٢١٨ بنفس لفظ مسلم رقم الحديث ٤٦٧٢ ، ورواه أحمد  
 في مسنده ٣-١٧٨ .

(٢) سقطت من الأصل وأثبتتها من "ف" و "ر" .

(٣) ما بين علامتي التنقيص ساقط من "ر" .

(٤) في "ف" والاردا ولعل الصواب الازردا .

(٥) في الأصل قبل أن يعلم أنه يعلم أنه سيد ولا يخفى أنه تكرر .

(٦) في "ر" تواضعاً وأدباً ، وفي "ف" أدباً وتواضعاً وما ذكرته هو ما في الأصل .

وأجاب بهذا الوجه الأخير الشيخ محيى الدين النووى فى شرح مسلم عمن الحديث الثانى ، الا أنه نقل الأخير عن العلماء ثم نقل الوجه الذى قبله بلفظ قيل ، وأورد عليه ايراد ، ثم أجاب عنه رحمه الله تعالى <sup>(١)</sup> ومثل ما أجبتنا به / عمن (١/٢٧) هذين الحديثين يجاب عن ما شابهما ما لم نذكره <sup>(٢)</sup> .

وقد اختلفوا فى الأفضل من الأنبياء بعد نبينا محمد ( صلى الله عليه وسلم ) فقيل : آدم ، وقيل : نوح ، وقيل : ابراهيم ، وقيل : موسى ، وقيل : عيسى ( عليهم الصلاة والسلام ) ، ولكل من هذه الأقوال توجيه مذكور فى محله والله أعلم <sup>(٣)</sup> .

- 
- (١) فى " ف " و " ر " وهذين الوجهين .  
 (٢) سبقت ترجمته فى صفحة ( ٤٩ ) .  
 (٣) شرح النووى على مسلم أما الايراد الذى أورد عليه فهو قوله : وقيل يحتتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم خير البرية قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم فان قيل : التأويل المذكور ضعيف لأن هذا خبر فلا يدخله خلف ولا نسخ . فالجواب : أنه لا يمتنع أنه أراد أفضل البرية الموجودين فى عصره وأطلق العبارة الموهمة للعموم لأنه ابلغ فى التواضع : ١٥-١٢٢ .  
 (٤) فى " ق " يذكروه .  
 (٥) اختلف فىمن يلى النبي صلى الله عليه وسلم فى الفضيلة والشهور ، واختاره الحافظ ابن حجر : أنه ابراهيم خليل الرحمن ، لما ورد أن ابراهيم عليه السلام خير البرية وخص منه محمد باجماع فيكون أفضل من موسى وعيسى ونسج عليهم السلام ، والثلاثة بعد ابراهيم أفضل من سائر الأنبياء والمرسلين . قال الحافظ ابن حجر : ولم اقف على نقل أيهم أفضل ، والذى ينقدح فى نفسى النفس موسى ، فعيسى فنوح . عليهم الصلاة والسلام . قال بعض العلماء لعمل تفضيل موسى عليه السلام لأنه كلمه الله ، ٢-٣٠٠ لوامع الانوار البهيمية للسفاريني .



وما اختص به نبينا محمد ( صلى الله عليه وسلم ) : أن الله تعالى أرسله الى الخلق أجمعين قال الله تعالى : ( تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا )<sup>(١)</sup> فشطت رسالته الأنس والجن . وهم المرادون بالثقلين . وسوا بذلك . اما لثقلهما بالذنوب ، أو لكونها ثقلين على وجه الأرض .

وقد قصد الجن النبى ( صلى الله عليه وسلم ) وسمعوا منه القرآن ، واخذوا عنه الشرائع وقال لهم : ( لكم كل عظم وما لم يذكر اسم الله عليه )<sup>(٢)</sup> ولأجل ذلك نهى النبى ( صلى الله عليه وسلم ) عن الاستنجاء بالعظم .

وقول الناظم : ( وأرسله رب السموات رحمة ) إشارة الى معنى قوله تعالى : ( وما أرسلناك الا رحمة للعالمين )<sup>(٣)</sup> . أى : أن الله تعالى / أرسله الى الناس ( ب / ٢٧ ) رحمة لهم فى الدين والدنيا .

أما فى الدين : فلأنه ( صلى الله عليه وسلم ) بعث والناس فى جاهليسة وضلال متحيرون لطول مدتهم ، ووقوع الاختلاف فى كتبهم . ولا سبيل لهم الى الحق ، فدعاهم الى الله تعالى ومن لهم سبيل الصواب .

---

(١) سورة الفرقان آية (١) وكلمة : نذيرا سقطت من " ر " .  
(٢) رواه مسلم فى كتاب الصلاة باب ( ٣٣ ) الجهر بالقراءة فى الصبح والقراءة على الجن ج ١ - ٣٣٢ رقم الحديث ٥٠ . ورواه أحمد فى مسنده : ١ - ٤٣٦ .  
ورواه الترمذى فى مسنده فى أبواب التفسير تفسير سورة الأحقاف : ٥ - ٥٩ رقم الحديث ٣٣١١ .

(٣) سورة الانبياء آية : ١٠٧ .

وأما في الدنيا : فلأنهم تخلصوا به من الذل ، ونصروا ببركة دينه .  
فان قيل كيف كان رحمة للعالمين ، وقد جاء بالسيف للمستكبرين المعاندين  
فغزل بهم الفم ، والخوف ، وفنى أكثرهم ؟؟ .

فالجواب : من خالفه ولم يتبعه ، فانما أتى من عند نفسه حيث استكبر وعاند  
(١) وضيع نفسه منها وشاله ، كما قاله الزمخشري : (٢) أن يفجر الله عيناً غديقة فيسقى ناس  
مواشيهم وزروعهم بمائها فيفلحوا . ويبقى ناس مفروطون عن السقى فيضيعوا . فالعين (٤)  
في نفسها نعمة من الله تعالى ورحمة للفرحين ، لكن الكسلان محنته على نفسه حيث  
حرمها (٥) ولم ينفعها (٦) جعلنا الله من عباده المفلحين .

(ص) / وأسرى به ليلاً الى العرش رفعة وأدناه منه قاب قوسين مصدا (١/٢٨)

(ش) لا خلاف بين المسلمين في صحة الاسراء بالنبي (صلى الله عليه وسلم) الاسراء  
والمعراج

(١) في "ر" و "ف" نصيبه .  
(٢) هو : أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الخوارزمي الزمخشري ، ولد  
سنة ٤٦٧ هـ ، وتوفي ٥٣٨ هـ له من الكتب الكشف في التفسير ، المفرد  
والمركب ، وأساس البلاغة ، وجميع الابرار وفصوص الاخبار ، النصائح الكبار  
والمنهاج . وهو من أصحاب الاعتزال ، انظر ترجمته في وفيات الاعيان  
١٦٨-١٧٤ هـ ، ولسان الميزان : ٦-٤ وفيه الوعاة ٣٨٨ والشذرات :  
١١٨-١٢١ هـ .

(٣) في الكشف زروعهم ومواشيهم .  
(٤) في الكشف فالعين المفجرة .  
(٥) في الكشف ما ينفعها .  
(٦) الكشف عن حقائق التنزيل وبيان الأقاويل في وجوه التأويل لابي القاسم  
الزمخشري : ٢-٥٨٦ هـ ن . دار الفكر بيروت .

ان هو نص القرآن ، وجاءت بتفصيله وشرح عجائبه وخواص نبينا محمد ( صلى الله عليه وسلم ) فيه أحاديث كثيرة الا أن الخلاف<sup>(١)</sup> قد وقع في أنه في المنام ، أو اليقظة بالروح أو الجسد .

والحق أنه في اليقظة بالجسد الى المسجد الأقصى ، ثم الى السماء ثم الى الجنة أو العرش . أو طرف العالم على اختلاف الآراء<sup>(٢)</sup> ، وذلك لأنه قد انكرته قريش وأرشد جماعة من كانوا أسلموا حين سمعوه . وانما ينكر اذا كان في اليقظة ، فان الرؤيا لا ينكر منها ما هو أبعد من ذلك .

وانما اسرى به من مكة الى بيت المقدس ، ثم عرج به الى السماء ، تدرججا لسامعيه على تصديقه بالصعود الى السماء ، لأنه قد أخبرهم بقطع السافة البعيدة في الزمان اليسير ، وذكر لهم على ذلك أدلة صحيحة<sup>(٣)</sup> لم يمتنع عندهم جواز صعوده الى السماء .

- 
- (١) انظر صحيح البخاري في كتاب التفسير تفسير سورة بني اسرائيل باب (٣) قوله اسرى بعبد له ليلا من المسجد الحرام : ٥-٢٢٤ ، وكتاب الصلاة باب (١) كيف فرضت الصلاة : ١-٩١ ، وصحيح مسلم كتاب الايمان ، باب (٧٢) الاسراء برسول الله : ١-١٤٥-١٤٦ وسند أحمد : ٣-١٤٨-١٤٩ . وسنن الترمذي أبواب التفسير : ٥-٦٨ .
- (٢) لفظه قد سقطت من "ف" و "ر" .
- (٣) والصواب ما ذكره البخاري والقاضي عياض : من أنه عرج به حتى سمع صرير الصف الاقلام ثم انطلق به حتى انتهى الى سدرة المنتهى ثم أدخل الجنة فاذا فيها حبال الورد . . . صحيح البخاري : ١-٩٢-٩٣ والشفاء للقاضي عياض ١-١٤٤ .
- (٤) من هذه الأدلة وصفه لهم بيت المقدس وهم يعرفون أنه لم يره من قبل ، وكذا وصفه قوافلهم وبيان حالها . البخاري : ٥ : ٢٢٤ .

وكان ذلك قبل الهجرة بسنة ، وقيل : كان قبل البعثة <sup>(١)</sup> ، قال بعضهم

- ( والحق أنه كان مرتين : مرة في النوم / ، وأخرى في اليقظة ) ، قال محي السنة (ب/٢٨) البغوي <sup>(٢)</sup> : ( رؤيا أراه الله تعالى قبل الوحي بدليل من قال : فاستيقظ وهو نفس المسجد الحرام . ثم عرج به في اليقظة بعد الوحي قبل الهجرة بسنة تحقيقا لرؤياه كما رأى فتح مكة في المنام سنة ست من الهجرة ، ثم كان تحقيقه سنة ثمان <sup>(٤)</sup> ) انتهى .
- وقول الناظم ( — وادناه منه قاب قوسين ... ) أى قرينه منه بحيث كان مسافة قرينه قدر قوسين ، فإن القاب في اللغة <sup>(٦)</sup> [ يطلق ] على القدر ، وهو المراد في قوله تعالى : ( فكان قاب قوسين أو أدنى <sup>(٧)</sup> ) كما نقله النووي في شرح مسلم عن جماعة

- 
- (١) حكى القاضي عياض في الشفا لاجماع على أن الاسراء كان بعد البعثة : (١-١٥٦) هو : أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد المعروف بالفراء البغوي <sup>(٢)</sup>
- الطبيب ظهير الدين ، توفي عام ٥١٦ هـ . له من الكتب معالم التنزيل ، شرح السنة ، التهذيب ، مصابيح السنة . أنظر ترجمته في تذكرة الحفاظ : ٤-١٢٥٧ - ١٢٥٨ ، وطبقات الشافعية للسبكي ٤-٢١٤-٢١٥ ، ووفيات الأعيان : ٢-١٣٦ - ١٣٧ ، الشذرات : ٤-٤٨-٤٩ .
- (٣) في كتاب معالم التنزيل للفراء ( آخر الحديث من قال . ط/٢ - ن : شركة ومكتبة مصطفى الباي الحلبي بحصر ، نشر في هامش تفسير الخازن المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل : ٤-١٣٤-١٣٥ .
- (٤) المصدر نفسه : ٤-١٣٤-١٣٥ . وانظر الشفا : (١-١٥٤) حيث رد حجج من قال أنه رؤيا في النوم .
- (٥) في "ر" مسافته وسقطت منها كلمة قرينه .
- (٦) زيادة اقتضاها السياق من "رؤف" .
- (٧) سورة النجم آية : ٩ .

المفسرين ، والمراد بالقوس التي يرمى عنها ، وهى القوس العربية ، اذا عرف هذا

فنقول أكثر المفسرين للآية المذكورة على أن هذا القرب حصل بين محمد <sup>(١)</sup> وجبريل

( صلى الله عليهما وسلم ) فمعناه : أن جبريل مع عظم خلقه ، وكثرة اجزائه ، دنا

من النبي ( صلى الله عليه وسلم ) هذا الدنو <sup>(٢)</sup> .

ونذهب بعضهم الى أنه بين ( محمد صلى الله عليه وسلم ) وبين ربه عز وجل <sup>(٣)</sup>

والظاهر أن الناظم جرى على هذا المذهب / فحينئذ ليس المراد دنو مكان ، ولا قرب <sup>(٤)</sup> (أ/٢٩)

المدى ، لأن الله تعالى منزّه عن ذلك كما سبق <sup>(٥)</sup> ، ومن اعتقد هذا المعنى فهو غير

مسلم <sup>(٦)</sup> بل معنى دنوه صلى الله عليه وسلم <sup>(٧)</sup> من ربه عز وجل وقربه منه ابانة عظم

(١) هذا قول عائشة والحسن وقتادة - رضى الله عنهم - حيث يرون أن القرب كان

بين محمد وجبريل انظر النووى فى شرح مسلم : ٣-١١٠ .

(٢) انظر فيما سبق شرح النووى على مسلم : ٣-١١٠ .

(٣) من ذهب الى هذا ابن عباس - رضى الله عنهما - الشفا : ١-١٦٦ .

(٤) المؤلف نفى حقيقة القرب خوفا من اللبس من احاطة الله بجهة أو مكان .

(٥) انظر ذلك فى صفحة ( ٤٣ ) .

(٦) ليس هذا على إطلاقه بل مذهب السلف قبول النصوص والقول بها على ما جاءت

عليه من غير تكليف ولا تشبيه ومن غير تكفير للقاتل بهذا القرب أو من أول القرب ،

فإنهم لا يكفرونه ونقل القاضى عياض فى الشفا قول ابن عباس - رضى الله عنهما -

هو الرب دنا من محمد فتدلى اليه أى امره وحكمه ... ثم قال هو مقدم ومؤخر

تدلى الرفوف لمحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا

من ربه قال : ( أى محمد صلى الله عليه وسلم ) فارقتى جبريل ، وانقطعت عنى

الأصوات ، وسمعت كلام ربه عز وجل . ونقل كلام أنس عن الرسل صلى الله

عليه وسلم أن القرب كان حقيقة بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين ربه عز وجل

١-١٦٦ .

(٧) ما بين علامتى التنصيص ساقط من " ف " .

منزلته ، وتشريف مرتبته ، ويتأول فيه كما تأول في قوله ( صلى الله عليه وسلم ) :  
 ( ينزل ربنا الى سماء الدنيا <sup>(١)</sup> ) على أحد الوجوه نزول افضال واجمال وقبول  
 واحسان . وكما يتأول في قوله : ( من تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا ، ومن  
 أتاني يمشي أتيته هرولة ) قرب بالاجابة والقبول والاحسان . وتعجيل المأمول  
 ولهذا قال جعفر الصادق <sup>(٢)</sup> ( رضى الله عنه ) : أدناه ربه منه حتى كان منه  
 كقاب قوسين . وقال : ( والدنو من الله تعالى لا حد له . ومن العباد بالحدود <sup>(٣)</sup>

(١) قال الامام محمد بن اسحاق بن خزيمة في بداية باب النزول: نشهد بشهادة مقر  
 بلسانه مصدق بلقبه مستيقين بما في هذه الأخبار من ذكر نزول الرب من غير أن  
 يصف الكيفية، لأن نبينا المصطفى صلى الله عليه وسلم لم يصف لنا كيفية نزول  
 خالقنا الى سماء الدنيا وأعلمنا أنه ينزل والله جل وعلا لم يترك ولا نبيه عليه  
 السلام بيان ما بالمسلمين اليه الحاجة من أمر دينهم ، فنحن قائلون مصدقون  
 بما في هذه الأخبار من ذكر النزول غير متكلفين القول بصفته أو بصفة الكيفية .  
 كتاب التوحيد ١٢٥ .

قلت ويحمل القول في بقية الاحاديث كالدنو والقرب على هذا المحمل من عدم  
 التكيف .

(٢) هو : أبو عبد الله جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن  
 الحسين بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم أجمعين ، أحد الأئمة الاثني  
 عشر على مذهب الامامية . لقب بالصادق لصدقه في مقالته ، ولد سنة ٨٠ هـ  
 وتوفي سنة ١٤٨ هـ انظر ترجمته في صفوة الصفوة لابن الجوزي : ٢-٤ - ٩٨  
 وحلية الأولياء لابن نعيم : ٣-١٩٢-٢٠٦ ، ن : دار الكتاب العربي بسيرت  
 ووفيات الأعيان : ١-٣٢٧-٣٢٨ ، وتاريخ المحققين : تأليف أحمد بن يعقوب  
 ... المعروف بابن الواضح الاخبارى المتوفى عام ٢٩٢ هـ ، ن : المكتبة  
 الحيدرية بالنجف عام ١٣٨ هـ - ٦٤ م : ٣-١١٩ فما بعدها .

(٣) انظر قول جعفر الصادق في الشفا : ١-١٦٦-١٦٧ وتكملة قوله : وانقطعت  
 الكيفية عن الدنو ألا ترى كيف حجب جبريل عن دنوه ، ودنا محمد الى ما أودع  
 قلبه من المعرفة . فتدلى بسكون قلبه الى ما أدناه وزال عن قلبه الشك  
 والارتياب .

فأشار بذلك الى أن الدنوكيس على ظاهره <sup>(١)</sup> .

(ص) وخصص موسى ربنا بكلامه على الطور ناداه واسمعه النداء تكلم موسى

(ش) أشار الناظم بهذا الى قوله تعالى : ( ... وكلم الله موسى تكليماً )<sup>(٢)</sup> فان

الله عز وجل ذكر له هذه الخصيصة بعد أن / ذكر أنه بعث الأنبياء والرسل المذكورين (٢٩/ب) قبل هذه الآية .

والمراد بالطور الذي كلم الله تعالى عليه موسى جبل بمدين .

وأختلف العلماء في الشيء الذي سمعه موسى ( صلى الله عليه وسلم ) :

فمنهم من قال انه سمع صوتاً دالا على كلام الله تعالى ، أى : دالا على المعنى القديم القائم بذاته تعالى ، لكن لما كان بلا واسطة الكتاب والملك خص باسم الكليم ، وأما نفس المعنى المذكور فيستحيل سماعه ، اذ لا سماع يدور مع الصورة ففى الشاهد وجوداً وعدماً ، فالقول بسماع ما ليس من جنس الحروف والأصوات غير معقول<sup>(٤)</sup>

(١) بعد ما نقلت تكملة قول جعفر الصادق تبين أنه يرى أن القرب كان حقيقة بين الله وبين محمد صلى الله عليه وسلم ولا يرى تكليف هذا القرب - وما بين القوسين نقله المؤلف من القاضي عياض في الشفا مختصراً - انظر الشفا ١٦٧-١٦٨ من الجزء الأول .

(٢) سورة النساء آية ١٦٤ ، وأول الآية قوله : ( ورسلاً قد قصصناهم عليك من قبل ورسلاً لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً ) .

(٣) في " ف " و " ر " اذا لا سماع وما اثبتته من الأصل ولعل الصواب اذا السماع يسدور ... .

(٤) هذا على رأى الأشاعرة والا فمذهب أهل السنة والجماعة أن موسى سمع كلام الله حقيقة ويكفى شاهداً على ما قلت قول الناظم : على الطور ان ناداه واسمعه النداء فلم يذكر غير السماع الحقيقي لكلام الله ونداءاته .

وهذا هو اختيار الشيخ أبي منصور الماتريدي <sup>(١)</sup> ، وذهب إليه الأستاذ أبو اسحاق <sup>(٢)</sup> الاسفرائيني .

لكن ذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري وأتباعه إلى أن موسى صلى الله عليه وسلم ( سمع ذلك المعنى الذى هو الصفة الأزلية الحقيقية ، وقالوا : ( كما لا يبعد رؤية ذاته تعالى مع أنه ليس جسما ولا عرضا ، كذا لا يبعد سماع كلامه مع أنه ليس حرفا ولا صوتا <sup>(٥)</sup> .

(١) هو : أبو منصور محمد بن محمد بن محمود أبو منصور الماتريدي ولد عام ٢٣٨ هـ . وتوفي سنة ٣٣٣ هـ له من المصنفات : التوحيد ، المقالات ، الرد على أهل الأدلة ، بيان أوهام المعتزلة ، تأويلات القرآن ، مأخذ الشرائع فـ... أصول الفقه ، الرد على القرامطة . انظر ترجمته فى الجواهر المضيئة لابن أبي الوفاء القرشى الحنفى : ٢-١٣٠-١٣١ ط / ١ - حيدرآباد ، دائرة المعارف النظامية ، والفوائد البهية : ١٩٥ ، وتاج التراجم : ٥٩ .

(٢) سبقت ترجمته فى صفحة : ( ٨٢ ) .

(٣) راجع قولهما : فى كتاب التوحيد تأليف أبو منصور الماتريدي ج : د / فتح الله خليف ، ن : دار الجامعات المصرية : ٥٩ . وشرح العلامة تأليف سعد الدين التفتازانى ٣٠١-٣٠٢ ، وحاشية المحقق عصام الدين على شرح سعد الدين التفتازانى فى هامش شرح العلامة : ١٨٧-١٨٨ .

(٤) سبقت ترجمته فى صفحة : ( ٣٨ ) .

(٥) أبو الحسن الأشعري يتفق مع القاضى عياض فى أن رؤية الله فى الدنيا ممكنة بدليل طلب موسى عليه السلام لذلك من الله سبحانه وتعالى . وان لم يدل الدليل على وقوعها .

وهذا القول كما لا يبعد رؤيته ... لم أجده فى كتب الشيخ أبى الحسن الأشعري لكن يوجد معناه فى كتابه الإبانة : ٣١ فما بعدها . وحكماء الرازي فى كتابه : التفسير الكبير ٦ - ٢٠٠ مع اختلاف طفيف فى العبارة ط / ٢ .



(١/٣٠)  
اختصاص

(ص) / وكل نبي خصه بفضيلة وخص برؤياه النبي محمد

محمد (صلى  
الله عليه وسلم)  
بالرؤية

(ش) يعنى أن الله تعالى خص كلا من الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام)

بفضيلة . كما وردت بذلك الأخبار . منها ما ورد عن ابن عباس (رضى الله عنه) :  
« أن الله تعالى (١) خص موسى بالكلام ، وإبراهيم بالخلعة ، ومحمد (٢) بالرؤية » . وقد  
يعارض هذا ما ورد عن الشيخ أبي الحسن الأشعري أنه قال : « كل آية أوتيها نبي  
من الأنبياء (عليهم الصلاة والسلام) فقد أوتي نبينا مثلها ، وخص من بينهم بتفضيل (٤) » .

وقد نقل القاضي عياض في الشفا : ( أن بعض المشايخ توقف فيما نقل عن الشيخ

أبي الحسن (٥) ، لعدم الدليل الواضح عليه (٦) . والله أعلم .

شفاعة  
المصطفى  
(صلى الله  
عليه وسلم)

(ص) وأعطاءه في الحشر الشفاعة مثلما روى في الصحيحين الحديث وأسندا

فمن شك فيها لم ينلها ومن يكن شفيعا له قد فاز فوزا واسعا

ويشفع بعد المصطفى كل مرسل لمن عاش في الدنيا ومات موحدا

وكل نبي شافع ومُشَفَّع وكل ولي في جماعته غدا

(١) سقطت من "ف" و"ر" وفي ر اختص .

(٢) ذكره القاضي عياض في الشفا : ١-١٥٨ ، وأورده ابن حجر في فتح الباري

٨ : ٦٠٨ .

(٣) سبق ترجمته في صفحة ٣٨ .

(٤) نقل قول الأشعري القاضي عياض في الشفا ١ - ١٦٠ .

(٥) في "ر" عن الشيخ أبي الحسن الأشعري .

(٦) الشفا بتعريف حقوق المصطفى : ١ - ١٦٠ .

(ش) يعنى أن ما خص الله تعالى نبيينا محمد (صلى الله عليه وسلم) الشفاعة فى الحشر كما روى فى الصحيحين من طرق : ( أَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ / وَأَوَّلُ مُشْفِعٍ )<sup>(١)</sup> ، وهذه (٣٠/ب) الشفاعة لأهل الجمع فى تعجيل الحساب ، والاراحة من طول الوقوف والغم وهى الشفاعة العظمى فى فصل القضاء يوم القيامة ، وهى مختصة بنبيينا محمد ( صلى الله عليه وسلم ) ولم ينكرها أحد .

وهى المراد بالمقام المحمود فى قوله تعالى : ( ... عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً )<sup>(٢)</sup> . وهو المقام الذى يحمده فيه الأولون والآخرون وقد ورد فى الحديث الصحيح الأمر بأن ندعوا له بذلك عقب الأذان<sup>(٣)</sup> .

والحكمة فى سؤال ذلك له ( صلى الله عليه وسلم ) مع كونه واجب الوقوع بوعده الله تعالى ، اظهار شرفه ( صلى الله عليه وسلم ) وعظم منزلته وللمنبى ( صلى الله عليه وسلم ) شفاعات أخرى :

أحداها : فى قوم يدخلون الجنة بغير حساب - جعلنا الله منهم برحمتيه - قال الشيخ محي الدين النووى :<sup>(٤)</sup> ( وهذه الشفاعة مختصة به صلى الله عليه وسلم

---

(١) سبق تخريج هذا الحديث وهو جزء من حديث : ( أنا سيد ولد آدم ولا فخر ... ) انظر صفحة ١٠٢ .

(٢) سورة الاسراء آية ٧٩ : وأول الآية ( ومن الليل فتهجد به نافلة لك ... ) .

(٣) الأمر بذلك والترغيب فيه رواه البخارى فى كتاب التفسير تفسير سورة بنى اسرائيل

باب ( ١١ ) عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً ( فقال : ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال : من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة

القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وأبعثه مقاماً محموداً الذى وعدته حلت له

شفاعتي يوم القيامة ٥٠ - ٢٢٨ .

(٤) سبقت ترجمته فى صفحة ( ٤٩ ) .

أيضاً<sup>(١)</sup> . وتوقف ابن دقيق العيد<sup>(٢)</sup> في ذلك فقال : « لا أعلم الاختصاص ولا عدمه<sup>(٣)</sup> »  
 الثانية : في أقوام استوجبوا النار . ففي الحديث الصحيح : « واني خبأت  
 دعوتي شفاعاً لأمتي » فهي/نائلة ان شاء الله تعالى من مات من أمتي لا يشرك<sup>(٤)</sup>  
 بالله شيئاً<sup>(٥)</sup> .

الثالثة : فيمن يدخل النار من الموحدين ، ففي الحديث الصحيح : « أن الله  
 يخرج قوماً من النار بالشفاعة<sup>(٥)</sup> » ، وهذه يشاركه فيها غيره من الأنبياء والملائكة

- 
- (١) شرح صحيح مسلم للنووي : ٣-٣٥ .  
 (٢) هو : تقي الدين أبو الفتح : محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري  
 المنفلوطي الصعدي المالكي . ولد عام ٦٢٥ هـ ، وتوفي عام ٧٠٢ هـ له  
 من الكتب : شرح العمدة ، الإلهام بأحاديث الأحكام . انظر ترجمته في  
 تذكرة الحفاظ : ٤- ١٤٨١- ١٤٨٤ ، والدر الكامنة لابن حجر العسقلاني  
 ٩٦-٩١ ، ن : دار الجيل بيروت ، وطبقات الشافعية الكبرى للسبكي  
 ٢٢-٢-٦ ، وشذرات الذهب : ٦-٥-٦ .  
 (٣) أحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام ، تأليف تقي الدين بن دقيق العيد  
 المتوفى : ٧٠٢ هـ : ١-١١٤ ، ن : عالم الفكر .  
 (٤) رواه ابن ماجه في سننه في كتاب الزهد باب (٣٧) ذكر الشفاعة ، وأول الحديث  
 قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « لكل نبي دعوة مستجابة » فتعجل كل  
 نبي دعوته واني اختبأت دعوتي ... ٢-١٤٠٤ رقم الحديث ٤٣٠٧ . ورواه  
 البخاري في صحيحه في كتاب الدعوات باب (١) قوله : ادعوني استجب لكم  
 ولكل نبي دعوة مستجابة . مع اختلاف في بعض العبارات : ٧-١٤٤-١٤٥ .  
 ورواه مسلم في كتاب الايمان باب ٨٦ - اختباء النبي صلى الله عليه وسلم  
 دعوة الشفاعة لأمة : ١-١٨٨ رقم الحديث ١٩٨ .  
 (٥) رواه مسلم في كتاب الايمان باب (٨٤) أدنى أهل الجنة منزلة فيها : ١-١٧٨  
 رقم الحديث ٣٨ . ورواه الترمذي في أبواب صفة جهنم باب (٨) ما جاء  
 أن للنار نَفَسَيْن : ٤-١١٤ رقم الحديث ٢٧٢٧ .

والصديقين ، كما أشار اليه الناظم بقوله : ( يشفع بعد المصطفى كل مرسل ) السى  
آخره . وقد استنبط بعض العلماء من قوله تعالى : ( ومن الليل فتهجد به نافلة  
لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ) : ( أن المتهجد يشفع في أهل بيته )<sup>(١)</sup> .

(ص) ويغفر دون الشرك ربي لمن يشاء ولا مؤمن الا له كافر فدا  
ولم يبق في نار الجحيم موحدا ولو قتل النفس الحرام تمعدا

(ش) يعنى يجوز أن يغفر الله تعالى من الذنوب ما دون الشرك لمن يشاء  
المغفرة له ، سواء كان ذلك الذنب من الصفات أو الكبائر .

وأما الشرك فلا تدخله المغفرة قال الله تعالى : ( ان الله لا يغفر أن يشرك  
به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء )<sup>(٢)</sup> . والمراد عند عدم التهمة ، والا لم يبق فرق / ( ٣١ / ب )  
بين الشرك وما دونه من الذنوب ، فان الشرك أيضا يغفر بالتوبة .

وقول الناظم : ( ... ولا مؤمن الا له كافر فدا ) اشارة الى ما ورد فى  
الحديث الصحيح أن النبی ( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( اذا كان يوم القيامة  
دفع الله لكل مسلم يهوديا أو نصرانيا ، فيقول : ( هذا فكاكك من النار )<sup>(٣)</sup> .

- 
- (١) راجعت في تفسير هذه الآية تفسير القرطبي ، وتفسير ابن كثير ، وتفسير  
الرازي وتفسير ابى السعود . وتفسير زاد المسير . تفسير النسفي ، وكتاب  
شرح العلامة في باب الشفاعة ، وكتاب الاحياء للغزالي ولم أجده .
- (٢) سورة النساء آية : ٨٠ وتكملة الآية ( ... ومن يشرك بالله فقد افترى انما مبيها )
- (٣) رواه مسلم في كتاب التوبة باب ( ٨ ) قبول توبة التائب وان كثر قتله ٢١١٩٤٤  
رقم الحديث ٤٩ . وفى " ف " وضع في الهامش شرحا لهذا الحديث هو : قوله  
دفع الله الى كل مسلم الخ . معناه ما جاء في حديث أبى هريرة لكل واحد  
منزل في الجنة ، ومنزل في النار فالمؤمن اذا دخل الجنة خلفه الكافر فى  
النار لأنه مستحق لذلك بكفاره .

قال القرطبي <sup>(١)</sup> : ( قال علماءنا : فظاهر هذا الحديث وغيره من الأحاديث الواردة في هذا المعنى الاطلاق والعموم . وليست كذلك ، وانما هي : في ناس مذنبين تفضل الله عليهم برحمته ومغفرته ، فأعطى كلا منهم فكاً من النار من الكفار واستدلوا بحديث مسلم أن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( يجي يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب أمثال الجبال يغفرها الله لهم ، ويضعها عنهم على اليهود والنصارى ) <sup>(٢)</sup> قالوا : ومعنى قوله ( صلى الله عليه وسلم ) فيغفرها لهم ) أنه يسقط المؤاخذة عنهم بها حتى كأنهم لم يذنبوا ) .

ومعنى وضعها على اليهود والنصارى : أنه يضاعف عليهم عذابهم بقدر جرمهم وجرم مذنبى / المسلمين لو أخذوا بذلك . والا فإله تعالى لا يؤخذ أحدا <sup>(٣)</sup> بذنب غيره كما قال تعالى : ( ... ولا تنزو وازرة وزر أخرى ... ) ، وله سبحانه أن يضاعف لمن يشاء ، ويخفف عن يشاء ، بحكم إرادته ومشيئته . ان لا يسئل عما يفعل <sup>(٤)</sup> |

ومعنى فكأك : أنك كنت معرضاً لدخول النار وهذا فكأك لأن الله قدر للنار عدداً يملؤها فإذا دخلها الكفار بدنوبهم وكفرهم صاروا في معنى الفكأك للمسلمين والله تعالى أعلم . رياض الصالحين للنووى في باب الرجاء فى الجزء ٩ ) قلت انظر رياض الصالحين : ( ١ - ٣١٢ ) ، ن : دار العلم للملايين بيروت ط / ١ ، ١٩٧٠ .

- (١) القرطبي سبقت ترجمته في صفحة ( ٤٨ ) .
- (٢) رواه مسلم في كتاب التوبة باب ( ٨ ) توبة القاتل وان كثر قتله : ٤ - ٢١٢٠ رقم الحديث . ٥١٠ .
- (٣) سورة الاسراء آية ١٥ . والآية كاطلة هي قوله : ( من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ولا تنزروا وازرة وزر أخرى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا | ) .
- (٤) التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة : ٢ : ٤٢٢ - ٤٢٣ .

وقول الناظم : ( ولم يبق في نار الجحيم موحدا ) معناه أن من دخل النار من عصاة الموحدين لا يستمر فيها ، بل يدخل الجنة بعد ذلك لقوله تعالى : ( فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره )<sup>(١)</sup> ، والمؤمن العاصي قد عمل خيرا ، وكيف لا والایمان بالله أعظم الخيرات ؟ فلا بد أن يرى ثوابه . ولا يرى ثوابه الا بعد الخلاص من العذاب ، ان لا ثواب قبل العقاب بالاتفاق ، ويدل لذلك أيضا ما ورد في الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة<sup>(٢)</sup> ) والأدلة على ذلك كثيرة مشهورة شاملة للمؤمن العاصي بأي معصية كانت .<sup>(٣)</sup>

فهذا قال الناظم : ( ... ولو قتل النفس الحرام تعددا ) وهذا مذهب الأكثرين / فان قلت : قال الله تعالى : ( ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم<sup>(٤)</sup> ) فهذا يدل على خلوه في النار<sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) سورة الزلزلة آية : ٧ .  
 (٢) رواه البخاري في كتاب الجنائز باب ( ١ ) في الجنائز ومن كان آخر كلامه لا اله الا الله : والحديث بتمامه : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أتاني آت من ربي فأخبرني أو قال بشرني أنه من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة . قلت وان زني وان سرق قال وان زني وان سرق ( ٢-٦٩ - ٧٠ ، ورواه الترمذي في أبواب الايمان باب ( ١٨ ) أفترق هذه الأمة : ٤ - ١٣٦ رقم الحديث ٢٧٨٢ .  
 (٣) منها على سبيل المثال ما رواه الترمذي في كتابه الجامع في أبواب الايمان باب ( ١٧ ) فيمن يموت وهو يشهد ان لا اله الا الله : ٤-١٣٢-١٣٤ أرقام الاحاديث ٢٧٧٥ - ٢٧٧٦ ، ٢٧٨٠ .  
 (٤) سورة النساء ، آية : ٩٣ .  
 (٥) ما بين علامتي التنصيص ساقط من " ف " .

فالجواب أن : الأكثرين حملوا هذه الآية على من قتل مؤمناً مستحلاً لقتله  
فانه يكفر بذلك . وليس كلامنا في الكافر وإنما هو في المؤمن العاصي فقول الناظم  
( ... ولو قتل النفس الحرام ) مراده اذا لم يكن مستحلاً لقتله ، والله أعلم .

(ص) ونشهد أن الله خير رسول  
بأصحابه الأبرار فضلاً وأيداً  
فهم خير خلق الله بعد أنبيائه  
بهم يقتدى في الدين كل من اقتدا

(ش) قال الله تعالى: ( محمد رسول الله والذين هم أشداء على الكفار  
رحماً بينهم ... ) الآية ، أراد بالذين معه : الصحابة | رضى الله عنهم | وهم :  
كل من لقى وهو مؤمن بالنبي صلى الله عليه وسلم ومات على الإيمان ، ولا يشترط  
طول الصحبة ، وكثرة المجالسة / على الأصح . فانهم توسعوا في ذلك ، لشرف<sup>(٣)</sup>  
منزلة النبي (صلى الله عليه وسلم) ، فأشار الناظم الى معنى الآية بالبيت الأول .

(١) ذكر النووي في شرحه على صحيح مسلم أنه ان استحل القتل كفر . فيكون معناه  
ان جزاء القاتل العمد من غير استحلال أنه قد يجازى بجهنم وقد يجازى  
بغيرها وقد لا يجازى بل يعفى عنه . وذكر أقوالاً عن الخلود للقاتل ، انظر  
النووى على مسلم ١٧ : ٨٣ .

(٢) سورة الفتح آية : ٢٩ . وتكلمة الآية قوله : ( ... تراهم ركعاً سجداً يبتغون  
فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في  
التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع أخرج شطئه فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه  
يعجب الزراع ليفيط بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم  
مغفرة وأجرًا عظيماً ) .

(٣) في الاصل لشرفه وما أثبتته اتفقت فيه "ف" و "ر" وهو ما يتناسب مع  
السياق .

ثم أخبر في البيت الثاني : بأن الصحابة خير خلق الله بعد الأنبياء ، وهذا بالنظر إلى جملتهم ، وسيأتى بيان تفاوت مراتبهم في الفضل ، وذكر شئ من فضائلهم على التفصيل .

وأما قوله ( ... بهم يقتدى في الدين ... ) إلى آخره ، فهو إشارة إلى ما ورد في الحديث : ( أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم )<sup>(١)</sup> فشبههم بالنجوم ، ونبه بذلك أمته على الاقتداء بهم في أمر دينهم ، كما يهتدون بالنجوم في البر والبحر في مصالحهم ، وهمزة الأنبياء في قول الناظم (بعد أنبيائه) تقرأ بالوصل ، لأجل ضرورة الشمر .

أبو بكر الصديق ذو الفضل والنسب	(ص) وأفضلهم بعد النبي محمد
وآمن قبل الناس حقاً ووحداً <sup>(٥)</sup>	لقد صدق المختار في كل قوله
وأساء في الأموال حتى تجسدا	وأفداه يوم الغار طوعاً بنفسه
خصائص أبي بكر الصديق (رضي الله عنه)	

(ش) اشتطت هذه الأبيات على ذكر شئ من خصائص / أبي بكر (رضي الله عنه) [ ٣٣ / ب )

التي أمتاز بها على غيره من الصحابة (رضي الله عنهم) .

- 
- (١) انظر صفحة ( ١٢٢ ) فما بعدها .  
 (٢) قال عنه الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة : انه موضوع المجلد الأول : ٧٨ رقم الحديث ٥٨ ، ط / ٤ ، ن : المكتب الاسلامي ١٣٩٨ هـ .  
 (٣) في " ف " و " ر " في ظلمات البر والبحر .  
 (٤) في الأصل وهم الأنبياء وما أثبتته من " ف " و " ر " وما اثبتته هو ما يوجه الكلام الآتي بعده .  
 (٥) في " ف " الخلق .  
 (٦) ترجمته في : الاصابة في تمييز الصحابة : ٤ - ١٦٩ - ١٧٥ ، وطبقات ابن سعد ٣ - ١٦٩ - ٢١٣ ، وصفوة الصغوة لابن الجوزي : ١ - ١٨٨ - ١٠١ .



فمنها : أنه أفضل اصحاب النبي ( صلى الله عليه وسلم ) الذين تقدم ذكرهم ، وقد حكى اجماع أهل السنة على ذلك . والأدلة عليه كثيرة <sup>(١)</sup> ، ولا عبرة بمخالفة الروافض وقد روى البخاري <sup>(٢)</sup> في صحيحه عن محمد بن الحنفية <sup>(٣)</sup> وهو ابن الامام علي بن ابي طالب ( رضى الله عنه ) أنه قال : ( قلت لأبي أي الناس خير بعد رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) ؟ قال : أبو بكر . قلت : ثم من ؟ قال : عمر . وخشيت أن يقول عثمان قلت : ثم أنت . قال : ما أنا الا رجل من المسلمين ) <sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) ذكر الا جماع ابن حجر في الفتح ٧-١٧ .  
 (٢) والأدلة كثيرة منها ما اثني الله به عليه في قوله : الا تنصروه فقد نصره الله ان أخرجه الذين كفروا ثانی اثنين ان هما في الفار ... ) ٤٠ التوبة وكذا الحديث الذي رواه البخاري من قوله صلى الله عليه وسلم ( لو كنت متخذا خليلا لا اتخذت ابا بكر خليلا ولكن خلة الاسلام أفضل ... ) .  
 (٣) هو : أمير المؤمنين في الحديث : محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة الجعفي مولاهم أبو عبد الله البخاري . ولد سنة ١٩٤ هـ وتوفي ٢٥٦ هـ له من المصنفات : الجامع الصحيح ، وخلق افعال العباد ، والتاريخ الكبير انظر ترجمته في تهذيب التهذيب ٩-٤٧-٥٥ ، وتذكرة الحفاظ ٢: ٥٥٥ - ٥٥٧ - وتاريخ بغداد ٢-٤-٣٤ والشذرات ٢-١٣٤-١٣٦ .  
 (٤) هو : محمد بن علي بن أبي طالب يكنى أبا القاسم . وشهرته محمد بن الحنفية أمه الحنفية خوله بنت جعفر بن قيس وقيل في أمه غير ذلك . ولد لسنتين بقيتا من خلافة عمر ، وتوفي سنة احدى وثمانين للهجرة . انظر ترجمته في طبقات ابن سعد ٥-٩١-١١٦ ، والحلية ٣-١٧٤-١٨٠ ، وصفوة الصفوة لابن الجوزي ٢-٤٢-٤٣ .  
 (٥) رواه البخاري في كتاب الفضائل باب (٥) لو كنت متخذا خليلا

ثم وصفه الناظم ( بأنه ذو الفضل والنّدا ) والمراد بالنّدا : الجود<sup>(١)</sup> ، ثم أخبر عنه بأنه صدّق المختار يعنى النبى ( صلى الله عليه وسلم ) " فى كل قوله ، فانه يادرالى تصديق النبى ( صلى الله عليه وسلم )<sup>(٢)</sup> ولازم الصدق ، فلم يحصل منه وقفه فى حالة الأحوال ، ولذلك لقب بالصدّيق .

واختلف فى اسمه فقيل : عتيق ، والصحيح : أنه عبد الله وعتيق لقب له لقب

به لعتقه من النار . وقيل غير ذلك<sup>(٣)</sup> .  
(١/٣٤)

وقوله : ( ... وآمن قبل الناس حقا ... ) يعنى به أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه أول من آمن بالنبى ( صلى الله عليه وسلم ) ، وفى صحيح مسلم ما يدل<sup>(٤)</sup> عليه وهذا جزم الناظم ، وقيل أول من آمن به<sup>(٥)</sup> : على ، وقيل : أولهم خديجة<sup>(٦)</sup> ، وقال

- 
- (١) فى الاصل " والجود " والواو زائدة فحذفتها .
  - (٢) فى " ف " ثم أخبر عنه الناظم .
  - (٣) ما بين علامتى التنصيص ساقط من " ف " .
  - (٤) الذى لقيه بعتيق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم .
  - (٥) انظر الفتح لابن حجر العسقلانى : ٩-٧ .
  - (٦) فى " ر " و " ف " سقطت " به " .
  - (٧) اشارة الى حديث اسلام عمرو بن عبسة الذى رواه مسلم فى صحيحه فى كتاب صلاة المسافرين باب ( ٥٢ ) اسلام عمرو بن عبسة والحديث طويل أكتفى منه بإيراد الشاهد وهو قول عمرو للرسول : فمن معك على هذا ؟ فقال حمير وعبد . قال : معه يومئذ أبو بكر ولال من آمن به ... ( ١-٦٩٥ رقم الحديث ٨٣٢ .
  - (٨) ستأتى ترجمته فيما بعد .
  - (٩) هى أم المؤمنين خديجة أشهر من أن اعرف بها لكن انظر ترجمتها فى : الطبقات لابن سعد : ٨-١٤-١٨ . وصغوة الصفوة : ٢-١-٢ . والمعارف لابن قتيبة : ١-٥٨-٥٩ .

الشيخ محيى الدين النووى ( انه الصواب عند المحققين <sup>(١)</sup> ) وقيل غير ذلك ، فلقبوه  
 الخلاف قال الشيخ تقى الدين بن الصلاح <sup>(٢)</sup> : « الأورع أن يقال : أول من أسلم من  
 الرجال الأحرار أبو بكر ، ومن الصبيان على ، ومن النساء خديجة ، ومن الموالى  
 زيد بن حارثة ، ومن العبيد بلال » انتهى <sup>(٤)</sup> .

وبيقى النظر على هذا من جهة ورقة بن نوفل <sup>(٥)</sup> ، فان حديث عائشة « رضى الله  
 عنها » فى الصحيحين فى قصة بد' الوحي : ( أن الوحي نزل فى حياة ورقة ، وأنه  
 آمن بالنبي ( صلى الله عليه وسلم ) وصدقته <sup>(٦)</sup> ، ولذلك قال الشيخ زين الدين العراقي <sup>(٧)</sup> :

- (١) سبقت ترجمته فى صفحة ( ٤٩ ) .
- (٢) انظر تهذيب الاسماء واللغات للنووى : ١-١٥٠ ، ١-٣٤٤ بلفظ: هذا هو  
 الصحيح . وقد ذكر الذهبى فى كتابه " السيرة النبوية " قوله : ان خديجة أول  
 خلق الله أسلم باجماع المسلمين لم يتقدمها رجل ولا امرأة . ح / حسام الدين  
 القدسى : ٦-٧٠ ، ن : رئاسة ادارات البحوث العلمية والافتاء .
- (٣) سبقت ترجمته فى صفحة : ( ٥٤ ) .
- (٤) من كتاب علوم الحديث المعروف بمقدمة ابن الصلاح تأليف الامام الحافظ ابى  
 عمر عثمان ... بن الصلاح المتوفى ٦٤٣ هـ : ١٢٢ ، ط / ١ - ١٣٢٦ هـ صححه  
 الشيخ محمود السمكرى الحلبي ، طبع على نفقة أحمد ناجى الجمالى ومحمد  
 أمين الخانجى الكتبى .
- (٥) هو ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصى القرشى الأسدى ابن عم  
 خديجة رضى الله عنها زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان له اطلاع على  
 كتب الديانات قبل الاسلام كاليهودية والنصرانية . انظر ترجمته فى الاصابة فى  
 تمييز الصحابة : ٦-٦٠٧-٦١٠ وأسد الغابة لابن الأثير : ٥-٨٨-٨٩ . وانظر  
 البداية والنهاية لابن كثير ٣-٩-١١٠٠ ح / محمد عبد العزيز النجار ، ن : مكتبة  
 الفلاح بالرياض .
- (٦) رواه البخارى فى صحيحه فى كتاب بد' الوحي باب « كيف كان بد' الوحي ؟ »  
 من حديث طويل : ١-٢-٤ . ورواه مسلم فى كتاب الايمان باب ( ٧٣ ) بد' الوحي  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم : ١-٤٢٠ رقم الحديث ٢٥٢ .
- (٧) هو : عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبى بكر بن ابراهيم المهراسى  
 المولد العراقى الأصل ، ولد سنة ٧٢٥ هـ ، وتوفى سنة ٨٠٦ هـ له من المصنفات  
 تخريج أحاديث الاحياء ، الاستعانة بالواحد من اقامة جمعيتين فى مكيان

١ ينهفى أن يقال أول من اسم من الرجال ورقة ابن نوفل<sup>(١)</sup> .

ثم أشار الناظم الى قصة الغار/ وهى مشهورة ذكرها " الله تعالى " فى (٣٤/ب)  
 كتابه العزيز فقال : ( الا تنصروه فقد نصره الله ان أخرجه الذين كفروا ثانيا اثنين  
 ان هما بالغار ان يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا )<sup>(٤)</sup> والمراد بالصاحب المذكور  
 هو أبوبكر [ رضى الله عنه ] فنص القرآن على ثبوت صحبته ، وهذه الفضيلة لم يشاركه  
 فيها أحد من الصحابة ، ولهذا قال أصحابنا وغيرهم : || من قال ان أبابكر لم يكن  
 من الصحابة كفر ، لتكذيبه نص القرآن ، وذكروا مثله فبمن قذف ابنته عائشة أم المؤمنين  
 ( رضى الله عنها ) فانه يكفر لأن القرآن العظيم نزل بهرامتها<sup>(٥)</sup> .

ومن خصائص أبى بكر الصديق أنه أنفق على النبى صلى الله عليه وسلم جميع ماله

- 
- واحد : تكملة شرح المهدب ، تقريب الاسانيد وترتيب السانيد فى الأحكام  
 انظر ترجمته فى كتاب الضوء اللامع لأهل القرن التاسع للسخاوى ، ن : مكتبة  
 القدسي عام ١٣٥٤ هـ + ٤-١٧١-١٧٨ ، وشذرات الذهب لابن العطاف : ٥٥-٥٥  
 ٥٧- ، والهدر الطالع للشوكاني : ١-٣٥٤-٣٥٦ . غاية النهاية فى طبقات  
 القراء تأليف شمس الدين أبى الخير الجوزى : ٣٨٢ عنى بنشره : ج برجستراسر  
 ومكتبة الخانجى بالقاهرة عام ١٣٥١ هـ-١٩٣٢ م .  
 من كتاب التقييد والايضاح لما اطلق واغلق من مقدمة ابن الصلاح تأليف زين  
 الدين العراقي . وهو مطبوع على حاشية مقدمة ابن الصلاح : ٢٦٩ على عليها  
 محمد راقب الطباخ ، ط / ١-٣٥٠-١٩٣١ المطبعة العلمية بحلب .  
 ما بين علامتى التنصيص ساقط من " ف " .  
 ما بين علامتى التنصيص ساقط من " ر " .  
 سورة التوبة آية : ٤ ، وتام الآية : ( ... فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود  
 لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هى العليا والله عزيز  
 حكيم ) .  
 ذكر ذلك كل من القرطبى فى الجامع لاحكام القرآن : ٨-١٤٦-١٢-٢٠٥-٢٠٦  
 ن : دار الكتاب العربى بالقاهرة عام ١٣٨٧ هـ-١٩٦٧ م ،  
 وشيخ الاسلام ابن تيمية فى كتابه الصارم السلولى على شاتم الرسول ح : محمد  
 محيى الدين عبد الحميد : ٥٦٦ من : دار الكتب العلمية بيروت ١٣٩٨ هـ- ١٩٧٨ م .

وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ( ان آمن الناس على في صحبته وماله أبو بكر )<sup>(١)</sup>  
 قال الشيخ محيي الدين النووي<sup>(٢)</sup> في شرح مسلم نقلا عن العلماء : ( ان المن هنا ليس  
 بمعنى الاعتداد بالصنيعة ، لأنه أذى مبطل للثواب ، ولأن النعمة لله ورسوله فسي / (١/٣٥)  
 قبول ذلك<sup>(٤)</sup> ، بل معناه ان أبا بكر أكثر الناس جودا وسماحة بنفسه وماله<sup>(٥)</sup> ) والى  
 هذه الخصيصة أشار الناظم بقوله : ( وواساء بالأموال حتى تجردا ، وقد روى عن  
 ابن عمر<sup>(٧)</sup> ) ( رضى الله عنهما ) أنه قال : ( كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم )

- 
- (١) رواه البخارى في صحيحه في كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم باب ( ٣ ) قوله : سدوا الأبواب الا باب أبى بكر ، والحديث بتمامه عن أبى سعيد  
 الخدرى رضى الله عنه قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : ان  
 الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ذلك العبد ما عند الله فهكسى  
 أبو بكر ، فمجبنا لبكائه أن يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عبد خير  
 فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المخير ، وكان أبو بكر أعلمنا فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان آمن الناس على في صحبته وماله أبا بكر  
 ولو كنت متخذا خليلا غير ربي لا اتخذت أبا بكر خليلا ، ولكن اخوه الاسلام ومودته  
 ألا لا يهتقين في المسجد باب الا باب أبى بكر : ٤-١٩٠-١٩١ .  
 ورواه مسلم في كتاب الفضائل باب ( ١ ) من فضائل أبى بكر : ٤-١٨٥٤-١٨٥٥  
 الحديث ٢٣٨٢ . ورواه احمد في مسنده : ٣-١٨ مع اختلاف في العبارة  
 ورواه الترمذى في مناقب أبى بكر : ٥-٢٦٩ رقم الحديث ٣٧٣٩ .  
 سبقت ترجمته في صفحة ( ٤٩ ) .  
 (٢) في " ف " و " ر " وفي النووي على مسلم في قبول ذلك وغيره .  
 (٣) في " ف " و " ر " وفي النووي على مسلم في قبول ذلك وغيره .  
 (٤) زيادة اقتضاها السياق أثبتها من " ف " و " ر " .  
 (٥) النووي على شرح مسلم : ١٥٠-١٥٠ مع شئ من التقديم والتأخير .  
 (٦) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشى العدوى ، ولد بعد البعثة  
 بثلاث سنين وهاجر وهو ابن عشر أول غزوة شارك فيها هي غزوة الخندق وكان  
 سنة آنذاك خمس عشرة سنة . كثير الصيام والصلاة قال عنه جابر : ما منا من أحد  
 ادرك الدنيا الا مالت به ومال بها غير عبد الله بن عمر ، توفي سنة ٧٣ هـ .  
 انظر ترجمته في الاصابة : ٤-١٨١-١٨٨ ، وطبقات ابن سعد : ٢-٢٧٣ ،  
 وصفوة الصفوة : ١-٢٢٨-٢٣٧ .

وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها في صدره بخلال ، فنزل جبريل (عليه السلام) فقال : يا محمد ، مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها ؟ فقال النبي ( صلى الله عليه وسلم ) أنفق عليّ ماله قبل الفتح - قال : فان الله عز وجل يقرأ عليه السلام ويقول : قل لله أراض أنت عني في ففرك هذا ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أبا بكر ان الله عز وجل يقرئك السلام ويقول لك : أراض أنت<sup>(١)</sup> عني في ففرك هذا ؟ فقام أبو بكر ( رضى الله عنه ) وقال : أنا عن رضى راض ، أنا عن رضى راض<sup>(٢)</sup> ثلاثا .

ومناقبه رضى الله عنه غير منحصرة . وقد كان النبي ( صلى الله عليه وسلم ) يكرمه ويعرف أصحابه / بمكانه ، ويثنى عليه في وجهه<sup>(٣)</sup> ، واستخلفه في الصلاة<sup>(٤)</sup> وكان (ب/٣٥) الخليفة حقا بعده ( صلى الله عليه وسلم ) فقام مقامه على أتم الوجوه وأكملها مع

- 
- (١) زيادة اقتضاها السياق أثبتها من "ف" و"ر" .  
 قلت سئل شيخ الاسلام بن تيمية : هل تغلل أبو بكر بالعباءة ؟ وتخللت لأجله الملائكة أم لا ؟ فأجاب : الحمد لله لم يتغلل أبو بكر بالعباءة ولا الملائكة تغللوا بالعباءة وذلك كذب والله أعلم . مجموع الفتاوى : ١١ - ١٠٦ .  
 وذكر صاحب كنز العمال وعزاه الى ابي نعيم في فضائل الصحابة ، ونقل كلام ابن كثير عليه فقال : فيه عرابة : ١٢ - ١٠٥ - ٥٠٩ رقم الحديث ٣٥٦٥٨ ن . مكتبة التراث الاسلامى فى حلب .
- (٢) انظر الحديث السابق : " لو كنت متخذاً خليلاً . وحديث آخر رواه البخارى فى كتاب الفضائل باب ( ٥ ) لو كنت متخذاً خليلاً بلفظ ( ان الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال أبو بكر : صدقت وواسانى بنفسه وما له فهل انتم تاركوا لى صاحبه | ٤ : ١٩٢ .
- (٣) انظر البخارى فى صحيحه فى كتاب الاذان باب ( ٣٩ ) حد المريض يشهد الجماعة | ١ - ١٦١ - ١٦٢ .
- (٤)

ما كان فيه من الحزن العظيم ، بسبب موت النبي (صلى الله عليه وسلم) ، فأنه  
لم يزل يزداد كدًا وحزنًا إلى أن مات ، حتى قيل <sup>(١)</sup> : أن ذلك كان سبب موته . وكانت  
مدة خلافته ستينين ، ثم توفي في سنة ثلاث عشرة من الهجرة ، وهو ابن ثلاث وستين  
سنة على الصحيح <sup>(٢)</sup> رضي الله عنه .

(ص) ومن بعده الفاروق لا تنم فضله فقد كان للاسلام حصناً مشيداً  
لقد فتح الفاروق بالسيف عنوةً جميع بلاد المسلمين ومهداً  
وأظهر دين الله بعد خفائه وأطفأ نار المشركين وأخمد

(ش) يعني أن التالي لأبي بكر في الفضيلة هو عمر الفاروق (رضي الله عنهما) عمر الفاروق  
وذلك الأدلة على ذلك ، ونقل الاجماع عليه ، وما تقدم عن محمد بن الحنفية يشهد <sup>(٥)</sup>  
له . واتفقوا / على تسميته بالفاروق ، ورووا عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه (١/٣٦)  
قال : ( ان الله تعالى جعل الحق على لسان عمر وقلبه ) <sup>(٦)</sup> . وهو الفاروق ، ففرق  
الله به بين الحق والباطل ، وفضائله الثابتة في الصحيحين عن رسول الله

- 
- (١) في " ف " بسبب موت رسول الله وسقط منها الصلاة والسلام على رسول الله .  
(٢) سقطت من " ف " حتى " .  
(٣) على الصحيح سقطت من ف وكذا سقط منها جملة الترضى عنه .  
(٤) هو أمير المؤمنين أشهر من أن أعرف به لكن انظر ترجمته في الاصابة ٤ - ٥٨٨ - ٥٩١ ،  
أسد الغابة : ٤ - ٥٢ - ٧٨ ، ن : المكتبة الاسلامية بطهران . وصفوة الصفيوة :  
١ - ١٠١ - ١١٢ .  
(٥) انظر صفحة ١ ( ١٢٢ ) .  
(٦) رواه الترمذي في أبواب المناقب باب ( ٦٥ ) : ٥ - ٢٨٠٠ رقم الحديث : ٣٧٦٥ ، ورواه  
أحمد في مسنده ٣١ - ٥٣ ، ورواه أبو داود في سننه كتاب الخراج ، باب تدوين  
العطاء : ٣ - ٣٩١ رقم الحديث : ٣٩٦٢ بلفظ : على لسان عمر يقول به ) . ورواه  
ابن ماجه في سننه في المقدمة باب ( ١١ ) في الفضائل : ١ - ٤٠٠ رقم الحديث  
١٠٨ بنفس لفظ أبي داود .

( صلى الله عليه وسلم ) مشهورة<sup>(١)</sup> ، عهد اليه أبو بكر في الخلافة بعد أن شاور أعيان الصحابة فأشاروا به فعد ذلك منقبة من مناقب أبي بكر ( رضى الله عنه ) وحسنة من حسناته .

فان عمر ( رضى الله عنه ) قد أعز الاسلام ، وأذل الكفر ، وجيش الجيوش وفتح البلدان ، كما أشار الناظم الى ذلك بقوله : ( ... فقد كان للاسلام حصنا مشيدا ) الى آخر كلامه ، يريد أنه كان للاسلام بمثابة الحصن المبنى بالشيد أى الجص .

وقوله : ( انه فتح جميع بلاد المسلمين ) كان على سبيل المبالغة لكثرة ما فتحه من البلاد كالشام ، والعراق ، ومصر ، والجزيرة ، وأذربيجان ، وبلاد فارس وغيرها ، ورد عن حذيفة ( رضى الله عنه ) أنه قال / : ( لما أسلم عمر كان الاسلام (٣٦/ب) كالرجل المقبل لا يزداد الا قربا ، فلما قتل كان الاسلام كالرجل المدبر لا يزداد الا بعدا<sup>(٢)</sup> ) .

وورد أن جبريل ( عليه الصلاة والسلام ) نزل عند اسلامه فقال : ( يا محمد استبشر أهل السماء باسلام عمر<sup>(٣)</sup> ) وتفاصيل ذلك أشهر من أن تذكر ، وأكثر من

---

(١) وهى كثيرة منها على سبيل المثال : حديث الخزع من البشر مسلم : ٤-١٨٦٠-

١٨٦١ - وحديث وافقت روى فى ثلاث : ٤-٨٦٥ رقم الحديث ٢ ، وانظر

صحيح البخارى كتاب الفضائل باب (٦) مناقب عمر : ٤-١٩٨-٢٠٢ .

(٢) أورد هذا الأثر السفارنى فى كتاب لوامع الأنوار البهية ٢-٣٢٠ طبع فى مطابع دار الاصفهانى بجمعه عام ١٣٨٠ هـ .

(٣) رواه ابن ماجه فى سننه فى المقدمة باب (١١) فى فضائل أصحاب محمد

صلى الله عليه وسلم : ١-٣٨-٣٩ رقم الحديث ١٠٣ .



أن تحصر ، وهو أحد أصحاب النبي ( صلى الله عليه وسلم ) ، وأول من سمي أمير المؤمنين <sup>(١)</sup> ، وكانوا يقولون له أولا يا خليفة خليفة رسول الله ، ثم عدلوا عن هذه العبارة ، لطولها فقالوا : أمير المؤمنين ، قام ( رضى الله عنه ) بالخلافة أتم القيام ، وجاهد في الله حق جهاده الى أن توفى شهيداً آخر سنة ثلاث وعشرين وهو ابن ثلاث وستين سنة على الصحيح .

عثمان بن عفان رضى الله عنه (١/٣٧)	وقد قام بالقرآن دهرأ تهجدا ووسع للمختار والصحب مسجدا مبايعة الرضوان حقاً وأشهدا	(ص) وعثمان ذو النورين قد مات صائماً وجيـز جيش العسريوما بماله /صايـع عنه المصطفى بماله
-----------------------------------	---	--

(ش) يعنى أن من أصحاب النبي ( صلى الله عليه وسلم ) عثمان ذو النورين وسمى بذلك ، لأنه تزوج بنتى رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) ، فتزوج أولاً قبل النبوة رقية <sup>(٢)</sup> ، ومات عنده بعد أن ولدت له غلاماً سماه عبد الله ثم تزوج أختها

(١) انظر طبقات ابن سعد ٣ : ٢٨١ .  
(٢) انظر ترجمته في صفوة الصفوة : ١١٢-١١٨ ، وطبقات ابن سعد ٣ : ٥٣-٨٤ والاصابة ٤ : ٤٥٦-٤٥٩ .

(٣) هى ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأُمها خديجة بنت خويلد كان قد تزوجها عتبة بن أبي لهب قبل النبوة فلما ابتعث الله رسوله قال أبو لهب لابنه : راسى من رأسك حرام أن لم تطلق ابنة محمد ففارقها ولم يكن قد دخل بها وهى من ضمن النساء اللاتى بايعن رسول الله ، وتزوجها عثمان وهاجرت معه للحبشة الهجرتين معا ، وهاجرت مع زوجها الى المدينة حين هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوفيت ورسول الله ببدر رضى الله عنها . انظر ترجمتها في الطبقات لابن سعد ٨-٣٦-٣٧ ، والمعارف لابن قتيبة : ٨٣ ، ن : المكتبة الحسينية بحصر عام ١٣٥٣ هـ - ١٩٣٤ م ، ط / ١ والاصابة لابن حجر ٨-٨٣-٨٤ .

(٤) توفى وعمره سنتين ذكره كل من ابن سعد في طبقاته : ٨-٣٦ ، وابن حجر في الاصابة ٧-٦٤٨-٦٥٠ .

أم كلثوم<sup>(١)</sup> فماتت عنده أيضا ، ولم تلد له ، وقال النبي ( صلى الله عليه وسلم ) : ( لو كان عندى ثلاثة لزوجتها عثمان<sup>(٢)</sup> ) وهذا من الفضائل الخاصة به رضى الله عنه . فأنسه لا يعرف أحد تزوج بنتى نبي غيره .

وأشعر كلام الناظم بأنه التالى لعمر ( رضى الله عنهما ) فى الفضيلة ، وأنسه مقدم على على<sup>(٣)</sup> رضى الله عنه . ، والأكثر من أهل السنة على ذلك . ومنهم من فضل عليها عليه ، فقد ذكر الخطأبى<sup>(٤)</sup> أن سفيان الثوري<sup>(٥)</sup> حكاه عن أهل السنة من أهل

(١) أمها خديجة بنت خويلد تزوجها عتيبة بن أبى لهب وحصل لها معه شبل

ما حصل لاختها رقيه مع أخيه ففارقها وهاجرت مع رسول الله الى المدينة فلما توفيت اختها تزوجها عثمان وكانت بكرا وتوفيت معه فى سنة ٩ هـ ، انظر ترجمتها فى طبقات ابن سعد ٨ : ٣٧-٣٩ . والمعارف لابن قتيبة ٦٢ ، والاصابة ٨-٢٧٢-٢٧٣ .

(٢) أورده صاحب كنز العمال وعزاه الى ابن عساکر : انظر كنز العمال : ١٢-٩١ ، ورقم الأثر ٣٢٨٢٧ ، ٣٢٨٢٨ ، ن : المكتب الاسلامى ط / ١-١٣٩٤-١٩٧٤ م

(٣) سيأتى الاحالة الى مصادر ترجمته فيما بعد .

(٤) هو الامام المحدث أبو سليمان : حمد بن محمد بن ابراهيم بن خطاب البستي

الخطأبى ، ولد سنة ٣١٩ هـ ، وتوفى ٣٨٨ هـ ، له من الكتب : معالم السنن شرح الاسماء الحسنى ، المعزلة ، الغنية عن الكلام وأهله . انظر ترجمته فى تذكرة الحفاظ ٣-١٠١٨-١٠٢٠ ، ووفيات الأعيان ٢-٢١٤-٢١٦ ، وشذرات الذهب ٣-١٢٧-١٢٨ ، ط / ٢-١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م . ومعجم الادباء لياقوت الحموى : ١٠-٢٦٨-٢٧٢ ، ن : مكتبة دار المأمون ومكتبة عيسى الحلبي بمصر .

(٥) هو : أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق بن حبيب بن رافع بن عبد الله

بن موهبة . . . بن طكان ابن ثور . . . الثوري الكوفي كان اماما فى علم الحديث ولد سنة ٩٥ هـ وتوفى بالبصرة سنة ١٦١ هـ ، انظر ترجمته فى تذكرة الحفاظ ١-٢٠٣-٢٠٧ ، وتهذيب التهذيب : ٤-١١١-١١٥ ، الحلية لابن نعيم : ٦-٣٥٦ - الى آخره ومن بداية : ٧-١٤٤ ، وفيات الأعيان : ٢-٣٨٦-٣٩١ .

الكوفة ، وحكى عن أهل السنة من أهل البصرة تفضيل عثمان ، ف قيل له : فما تقول ؟ فقال : أنا رجل كوفى . ثم ان سفيان رجع آخر/ الى تقديم عثمان ، ونقل عن الامام<sup>(٢)</sup> مالك التوقف ، ومال اليه امام الحرمين<sup>(٣)</sup> ، قال القاضى عياض<sup>(٤)</sup> : « محتمل أن يكون الكف عن ذلك ، لما كان شجر فيه من الاختلاف والتعصب »<sup>(٥)</sup> .

وفضائل عثمان ( رضى الله عنه ) كثيرة ذكر الناظم منها نبذة يسيرة فمنها : كثرة صيامه . وتهجده ، فقد ورد ( أنه كان يصوم الدهر ويقوم الليل الا هجعة من أوله<sup>(٦)</sup> ) ، وعن ابن عمر<sup>(٧)</sup> رضى الله عنهما : فى قوله تعالى : ( أمن هو قانت أنا الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه<sup>(٨)</sup> ) قال : ( هو عثمان بن عفان ) رضى الله عنه<sup>(٩)</sup> ، ومنها أنه جهز جيش العسرة بماله ، وذلك فى غزوة تبوك ، فى زمان عسرة

- 
- (١) انظر هذا القول فى معالم السنن تأليف ابى سليمان الخطايب : ٤-٣٠٣ ، ط ٢ / عام ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ن : المكتبة العلمية . بيروت . والذي فى الأصل آخر والذي فى معالم السنن أنه قال آخر قوليه ابى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم أجمعين .
- (٢) ستأتى الاحالة الى مصادر ترجمته فيما بعد ونقل القاضى عياض توقف الامام مالك وذلك فى كتابه : ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب الامام مالك : ١٧٤-١٧٥ .
- (٣) سبقت ترجمته فى صفحة : ( ٤٥ ) ومال الى ذلك فى كتابه : الارشاد الى قواطع الادلة فى أصول الاعتقاد : ٣١-٤٣ ح : د / محمد يوسف موسى ، وعلى عبد المنعم عبد الحميد . ن : مكتبة الخانجى عام ١٣٦٩ هـ - ١٩٥٠ م .
- (٤) سبقت ترجمته فى صفحة ( ٤٧ ) .
- (٥) لم أجده فى ترتيب المدارك لكنه بمعناه فى الشفا : ٢-٤٤ .
- (٦) راجع الاصابة لابن حجر : ٤-٤٥٨ .
- (٧) سبقت ترجمته فى صفحة ١٢٦ .
- (٨) سورة الزمر آية : ٩ . وتكلمة الآية ( ... قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون انما يتذكر أولوا الألباب ) .
- (٩) ذكر ذلك القرطبى فى تفسيره : ١٥-٢٣٩ ، وتفسير ابن كثير ٤١-٥١ . ن : مكتبة النهضة بالقاهرة ط / ١ - ٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م .

من الناس وشدة من الحر ، وجذب من البلاد<sup>(١)</sup> ، مع قلة الظهر حتى كان العشرة  
يمتقبون على البعير الواحد ، والزاد والماء<sup>(٢)</sup> ، وشدة الحر حتى كادت أعناقهم تنقطع  
عطشا فسمى جيش العسرة لذلك .

وكان رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) قل ما يخرج الى غزوة الا كفى عنها  
وأضر<sup>(٣)</sup> خلاف ما يظهره للناس . الا هذه الغزوة ، فانه بينها / لهم . لبعده المشقة<sup>(٣٨/أ)</sup>  
وشدة الزمان ، وكثرة العدد ، ليهتأهب الناس لذلك . فأمرهم بالجهاز وحض أهل<sup>(٤)</sup>  
الغنى على النفقة والحملان في سبيل الله ، وقال : ( من جهز جيش العسرة فله الجنة<sup>(٥)</sup> )  
فحمل رجال من أهل الغنى ، واحتسبوا . وأنفق عثمان ( رضى الله عنه ) في ذلك  
نفقة عظيمة . لم ينفق أحد مثلاً ، حتى قال رسول الله ( صلى الله عليه وسلم )  
( ما ضر عثمان ما عمل بعد هذه<sup>(٦)</sup> ) فترتين وقال : ( اللهم أرض عن عثمان فانسى  
عنه راض<sup>(٧)</sup> ) .

- 
- (١) في " ر " وجذب في البلاد .  
(٢) في " ر " مع قلة الزاد والماء .  
(٣) في " ر " وأظهر خلاف .  
(٤) في " ر " بالجهاز .  
(٥) رواه البخارى في صحيحه في كتاب الفضائل باب ( ٧ ) فضائل عثمان بلفظ : من  
يحفر بئر رومة فله الجنة فحفرها عثمان ، ومن يجهز جيش العسرة فله الجنة  
فجهزه عثمان ( ٢٠٢ : ١ ) ورواه النسائي في كتاب الأحباس باب وقف الساجد  
لكن بصيغة أخرى : ٢٣٣-٦ ، ورواه أحمد في مسنده : ٧٠-١ .  
(٦) رواه الترمذى في ابواب المناقب باب ٧٦ : ٢٨٩-٥ رقم الحديث ٣٧٨٤ وقال  
عنه الترمذى : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .  
(٧) ذكره ابن عراق في تنزيه الشريعة من حديث طويل وقال : فيه عمر بن صبيح  
كذاب أعترف بالوضع . وعبد الكريم أبو أمية كذبه أيوب السخيتاني .  
انظر تنزيه الشريعة ١-٣٩١-٣٩٢ : ١٠ : ٨١-٩١ .

ومنها : أنه وسّع المسجد للنبي ( صلى الله عليه وسلم ) وأصحابه فقد ورد :  
 ( أن المسجد لما ضاق بأهله <sup>(١)</sup> قال النبي ( صلى الله عليه وسلم ) : || من يشتري  
 بقعة آل فلان بخير له منها في الجنة ، فاشترها عثمان <sup>(٢)</sup> رضي الله عنه || من ماله  
 بعشرين ، أو بخمسة وعشرين ألفا ، وزادها في المسجد ، ومنها : أن النبي  
 ( صلى الله عليه وسلم ) بايع عنه بشماله بيعة الرضوان ، فقد ورد أن النبي ( صلى  
 الله عليه وسلم ) لما أمر ببيعة الرضوان <sup>(٣)</sup> التي كانت تحت الشجرة ، كان قد بعث  
 عثمان إلى مكة ، يبايع الناس / فقال النبي ( صلى الله عليه وسلم ) : || ان عثمان في  
 حاجة الله وحاجة رسول الله ، ف ضرب إحدى يديه على الأخرى وكانت يده ( صلى الله  
 عليه وسلم ) لعثمان خيرا من أيديهم لأنفسهم <sup>(٥)</sup> ، وله ( رضي الله عنه ) خصائص  
 كثيرة جداً لم يشاركه فيها غيره ، ومنها أنه ابتلى فصر ، ووفى بالعهد <sup>(٦)</sup> الذي كان  
 بينه وبين رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) ، ثم قتل مظلوماً وهو صائم ، وقال يوم  
 قتله : ( اني رأيت رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) البارحة في المنام ، وأبا بكر وعمر

- 
- (١) ما بين علامتي التنصيص ساقط من " ر " .  
 (٢) رواه الترمذي وهو جزء من حديث طويل : ٢٩٠-٢٩١ رقم الحديث ٣٧٨٧ .  
 وروى النسائي بمعناه في كتاب الاحباس باب وقف الساجد : ٦-٢٣٣ ، وكذلك  
 رواه أحمد ١-٧٠ مع اختلاف في العبارة .  
 (٣) ما بين علامتي التنصيص ساقط من " ر " .  
 (٤) كذا في الأصل ولعل الصواب فبايع الناس .  
 (٥) رواه الترمذي في أبواب المناقب باب ( ٧٦ ) : ٥-٢٨٩-٢٩٠ رقم الحديث ٣٧٨٦ .  
 ورواه البخاري بمعناه في كتاب الفضائل باب ( ٧ ) مناقب عثمان : ٤-٢٠٣-٢٠٤ .  
 (٦) انظر مسند الامام أحمد ١-٥٨ ، وابن ماجه في المقدمة باب ( ١١ ) في فضائل  
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رقم الحديث ١١٣ : ١-٤٢ .  
 والترمذي في سننه في أبواب المناقب باب ( ٨١ ) رقم الحديث ٣٧٩٥ .  
 وابن سعد في طبقاته ٣-٦٧ .

فقال : اصبر فانك تظفر عندنا القابلة (١) ثم دعا بمصحف ففتح ، فقتل وهو بين يديه  
[ رضى الله عنه ] وكان ذلك فى سنة خمس وثلاثين بعد أن حصر فى داره عشرين  
يوما ، وقيل : أكثر ، وكان سنة تسعين سنة أو قريبا منها على اختلاف فيه ، والله أعلم .

(ص) ولا تنسى صهر المصطفى وابن عمه فقد كان حبرا للعلوم مسددا  
وافدا رسول الله حقا بنفسه عشية لما بالغراش توسدا  
ومن كان مولا النبي فقد غدا على له بالحق مولى ومنجدا

على بن أبى طالب  
رضى الله عنه

(ش) الكلام فى هذه الأبيان فى مناقب على ( رضى الله عنه ) ، وقد سبق (٣٩/١)

(٤) بيان مرتبته فى الفضيلة مع عثمان ، ومن فضائله كما أشار الناظم أنه زوج سيدة نساء  
العالمين فاطمة ( رضى الله عنها ) بنت سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم  
وابن عمه ، وأنه كان كثير العلوم مقدما فى فنونها ، روى عنه أنه قال : « قلت يا رسول  
الله ، أوصنى . فقال : قل ربه الله ثم استقم . قال : قلت ربه الله ، وما توفيقى  
الا بالله عليه توكلت ، واليه أنيب . فقال : ليهنك العلم أبا الحسن (٥) والأخبار فى  
ذلك مشهورة ، والمعضلات التى سأله كبار الصحابة فيها ، ورجعوا الى فتواه ، وأقواله

(١) ذكر ذلك الامام أحمد فى مسنده : ١-٢٢٠ ، وابن سعد فى طبقاته : ٣-٢٤-٢٥  
والبداية والنهاية لابن كثير : ٢-١٩٩-٢٠٠ ، ح : محمد عبد العزيز النجار  
ن : مؤسسة دار العربى للنشر بالرياض .

(٢) قال ابن كثير فى البداية والنهاية : كانت مدة حصاره فى داره أربعين يوما على  
المشهور ، وقيل بضعاً وأربعين يوما وقال الشعبى كانت ثنتين وعشرين ليلة : ٢-٢٠٨ .

(٣) الامام على بن أبى طالب رضى الله عنه أشهر من أن أترجم له لكن انظر مصادر  
ترجمته وهى : الاصابة فى تمييز الصحابة لابن حجر العسقلانى : ٤-٥٦٤-٥٢٠ ،  
ن : دار نهضة مصر ، ومكتبة الدراسات الاسلامية ، والطبقات الكبرى لابن سعد :  
٣-١٩٩-٣٣ ، وصفوة الصفوة لابن الجوزى : ١-١١٨-١٣٠ ، ط : ٢- حيدر أباد الدكن  
٣٨٨ هـ .

(٤) هى سيدة نساء العالمين أشهر من أن يترجم لها لكن انظر ترجمتها فى الطبقات

لابن سعد : ٨-١٩٩-٣٠ ، وصفوة الصفوة : ٢-٣-٥ ، والمعارف لابن قتيبة : ٦٢ .

(٥) رواه ابو نعيم فى الحلية : ١-٦٥ ، وزاد فيه : لقد شربت العلم ونهلته نهلاً  
ن : دار الكتاب العربى .

كثيرة مأثورة<sup>(١)</sup>.

ومن فضائله ( رضى الله عنه ) أنه فدى رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم بنفسه حين اتفقت قريش على قتله . فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، وقال له : ( لا تبت هذه الليلة على فراشك الذى تبين عليه ) فلما كان الليل اجتمعوا على بابه يرصدونه حتى / يخرج فيقتلونه ، كما ذكره بعض أهل السير . فقال رسول الله (ب/٣٩) صلى الله عليه وسلم : لعلى بن أبى طالب ( رضى الله عنه ) : ( نم على فراشى وتسبح بردى هذا الأخضر فثم فيه ، فانه لن يخلص اليك شيء تكرهه منهم ) وخرج عليهم رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) وقد أخذ الله على أبصارهم فلا يرونه . ثم جعلوا يطلعون فيرون عليا على الفراش [متسجيا]<sup>(٢)</sup> برد رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) ، فيقولون : والله ان هذا لمحمد نائما عليه برده ، فلم يبرحوا كذلك حتى أصبحوا . فقام على رضى الله عنه عن الفراش فخيرهم الله تعالى<sup>(٥)</sup> ، وكان ما أنزل الله من القرآن في ذلك اليوم قوله تعالى : ( وانذ يكرهك الذين كفروا ليهتكوك أو يقتلوك

- 
- (١) راجع الاصابة لابن حجر حيث اشار الى ذلك ولم يذكر هذه الوقائع : ٢-٥٠٩ هـ .  
الطبعة الاولى مطبعة السعادة ١٣٢٨ هـ .
- (٢) أخرت كلمة عليهم عن جملة ( رسول الله صلى الله عليه وسلم ) في " ف " وسقطت " عليهم " من " ر " .
- (٣) في الأصل مسجبا وما أثبتته من " ف " و " ر " .
- (٤) جملة الترضى عن على سقطت من " ف " ومن " ر " .
- (٥) هذه القصة رواها الامام أحمد مع اختلاف في بعض العبارات : ١-٣٤٨ هـ .  
وذكرها ابن هشام في السيرة النبوية : ١-٤٨٢-٤٨٣ هـ ، ص : مصطفى السقا  
وابراهيم اليازى ، ومعد الحفيظ شلبي ، ن : دار الكنوز الأدبية .
- (٦) لفظ الجلالة سقطت كتابته من " ف " ومن " ر " .

أو يخرجوك<sup>(١)</sup> ... ) .

وأشار الناظم بقوله : ( ومن كان مولا النبي ... ) الى آخره ، الى ما ورد في الحديث الصحيح أن رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( من كنت مولا فعلى مولا<sup>(٢)</sup> ) ، قال الشيخ محي الدين النووي<sup>(٣)</sup> : ( معناه عند / علماء هذا الشأن : وعليهم (١/٤٠) الاعتماد في تحقيق هذا ونظائره : من كنت ناصره ، ومواليه ، ومُجِبِّه ، ومُصَانِفِه فعلى كذلك<sup>(٤)</sup> ) انتهى . ولعل الناظم أشار الى هذا المعنى بعطف قوله ( منجدا ) على " مولى " فيكون عطفًا تفسيريًا ، وقد ورد أن عمر بن الخطاب<sup>(٥)</sup> رضي الله عنه ( حين سمع قول النبي ( صلى الله عليه وسلم ) : || من كنت مولا فعلى مولا || قال لعلى ( رضي الله عنه ) : هنيئا لك أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة<sup>(٦)</sup> ) .

(١) سورة الأنفال آية ٣٠ . وتام الآية : ( ... ويكرهون ويكر الله والله خـمير الماكرين ) وانظر في سبب النزول تفسير القرطبي : ٣٩٦-٧ وتفسير جامع البيان في تفسير القرآن للإمام الطبري : ٩-١٤٩-١٥٠ ن : دار المعرفة للطباعة والنشر بسيرت .

(٢) رواه الترمذى في أبواب المناقب : ٥-٢٩٧ رقم الحديث ٣٧٩٧ وقال عنه حديث حسن غريب ، ورواه ابن ماجه في المقدمة باب ( ١١ ) في فضائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم : ١-٤٥ ، ورواه أحمد في مسنده : ١-٨٤ . وقال صاحب كشف الخفاء ومزيل الإلباس : روى عن ثلاثين من الصحابة بلفظ : ( اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ) فالحديث متواتر أو مشهور : ٢-٣٦١ ن : مؤسسة الرسالة .

(٣) سبقت ترجمته في صفحة : ( ٤٩ ) .  
(٤) انظر فتاوى الامام النووي السماع بالمسائل المنشورة ، ترتيب تلميذه علاء الدين بن العطار . ج : محمد الحجار . ط / ١ عام ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م المطبعة العربية في حلب ص : ٢٦٢ .

(٥) سبقت ترجمته في صفحة : ( ١٢٨ ) .  
(٦) ذكر ذلك المصنف في الحديث والآثار للإمام عبد الله بن محمد بن ابي شعبة المتوفى ٢٣ هـ . بلفظ : هنيئا لك يا ابن أبي طالب أصبحت وأسييت مولى كل مؤمن ومؤمنة ( : ١٢-٧٨-٧٩ رقم الأثر : ١٢١٦٧ ح : مختار أحمد الندوي . ن : الدار السلفية بالهند ط / ١ عام ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .



ومناقبه ( رضى الله عنه ) كثيرة مشهورة ، منها أنه أبو الحسنين <sup>(١)</sup> اللذين هما رحلتا رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) ، سيّدا شباب أهل الجنة ، ومنها أنه طلق الدنيا ثلاثا . واستمر مدة خلافته لم يصف له الأمر إلى أن مات شهيدا سنة أربعين ، وأخبره النبي ( صلى الله عليه وسلم ) بأنه سيقتل ، ونقلت عنه آثار كثيرة تدل على أنه علم السنة والشهر واللييلة التي قتل فيها ، وكان سنة حين توفى ثلاثة وستين سنة . وتقدم أن سن أبي بكر / وعمر ( رضى الله عنهما ) كان كذلك (٤٠/ب) وكذا كان سن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) . <sup>(٥)</sup>

- 
- (١) هما الحسن والحسين ولشهرتهما لن اترجم لهما ولكن انظر في ترجمة الحسن : الاصابة : ٢-٦٨-٧٤ ، وصفوة الصفوة : ١-٣١٩-٣٢١ . وأسند الفاية : ٢-٩-١٥ . وانظر في ترجمة الحسين الاصابة : ٢-٧٦-٨١ . وصفوة الصفوة : ١-٣٢-٣٢٢ . وأسند الفاية : ٢-١٨-٢٢ .
- (٢) اشارة الى ما ورد في سند أحمد : لتخضع هذه من هذه : أى لتخضع لحيته من دم رأسه . انظر سند أحمد : ١-٩١٠٢ و ١٥٦٠ .
- (٣) ذكر الشوكاني في كتابه الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة قول على : ان خليلي حدثني أني أضرب لتسع عشرة من رمضان وهي اللييلة التي مات فيها موسى ابن عمران وأموت لاثنتين وعشرين من رمضان ٠٠٠ ( ٣٧٨ رقم الأثر ٨٢ قال عنه الشوكاني : رواه العقيلي عن الأصبع بن نباته عن علي وهو كذاب ، وفي اسناده سعد الاسكاف وهو أيضا كذاب . وهذا الأثر رواه أبو الحسن علي بن محمد بن عراق الكنانى في كتابه : تنزيه الشريعة عن الاحاديث الضعيفة وقال فيه الأصبع بن نباته وسعد الاسكاف كذابان : ١-٣٦٤ ط / ١- ح / الاستاذ عبد الوهاب عبد اللطيف ، وعبد الله محمد الصديق ، ن : مكتبة القاهرة .
- (٤) جملة الترضى عنهما سقطت من "ف" .
- (٥) في "ر" و "ف" وهكذا .
- (٦) في "ر" و "ف" ورد بعد الصلاة والسلام على رسول الله زياد : هي : وعائشة رضى الله عنها وذكر في حاشية الاصل : ذكر صاحب مجمع الأحياء في ترجمة عمر أن عائشة رضى الله عنها كان سنّها كذلك وفيه نزاع . ولم أجسد هذا الكتاب .

(ص) وطلحتهم ثم الزبير وسعدهم كذا وسعيد بالسعادة اسعدا  
وكان ابن عوف باذل المال منقفا وكان ابن الجراح أصمنا مؤيدا

(ش) ذكر في هذه البيتين بقية العشرة الذين شهد لهم النبي ( صلى الله عليه وسلم ) بالجنة : حيث قال ( صلى الله عليه وسلم ) : (أبو بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وعلي في الجنة ، وطلحة في الجنة ، والزبير في الجنة<sup>(١)</sup> ،<sup>(٢)</sup> وسعد الرحمن بن عوف في الجنة ، وسعد بن أبي وقاص في الجنة ، وسعيد بن زيد في<sup>(٣)</sup> الجنة<sup>(٤)</sup> )

(١) هو طلحة بن عبيد الله بن عثمان ... القرشي التيمي أبو محمد : أحد العشرة المبشرين بالجنة ، وأحد الثمانية الذين سبقوا إلى الاسلام ، وأحد الخمسة الذين أسلموا على يد أبي بكر ، وأحد الستة من أصحاب الشورى ، توفي سنة ٣٦ هـ ، انظر ترجمته في الاصابة : ٣-٥٢٩-٥٣٣ ، وطبقات ابن سعد : ٣-٦١-٩ : وصفة الصفوة : ١-١٣٢-٢٢٦ .

(٢) هو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد ... بن كلاب القرشي الأسدي أبو عبد الله أحد حوارى رسول الله وأبن عمته أحد الستة أصحاب الشورى ، أسلم وله ثمان سنين . قتل عام ٦٧ هـ على يد رجل من بني تميم يقال له عمر بن جرموز . انظر ترجمته في الاصابة : ٢-٥٥٣-٥٥٧ - والطبقات لابن سعد : ٣-١٠٠-١١٤ : وصفة الصفوة : ١-١٣٢-١٣٥ .

(٣) هو : عبد الرحمن بن عوف بن عبد الحارث بن كلاب القرشي الزهري ، أبو محمد ولد بعد الفيل بعشر سنين وأسلم قديما قبل دخول دار الأرقم ، هاجر الهجرة ، وشهد سائر المشاهد مع رسول الله . توفي سنة ٣٢ هـ . انظر ترجمته في الطبقات لابن سعد : ٣-١٢٤-١٣٦ ، والاصابة : ٤-٣٤٦-٣٥٠ : وصفة الصفوة : ١-١٣٥-١٣٨ .

(٤) هو : سعد بن أبي وقاص مالك بن وهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب ويكنى أبا اسحاق ينقل عنه ابن سعد قوله : أتى على يوم وأنى لثُكُ الاسلام ، وعن علي بن أبي طالب قال ما سمعت رسول الله يفدى أحدا بأبيه الا سمعنا فاني سمعته يقول يوم أحد : ارم سعد فذاك أبي وأمي . وهو أحد الستة أصحاب الشورى ، وكان مجاب الدعوة . توفي سنة ٥٦ هـ . انظر ترجمته في الطبقات : ٣-١٢٧-١٤٩ ، والاصابة : ٣-٧٣-٧٧ : وصفة الصفوة : ١-١٣٨-١٤١ .

(٥) هو : سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى العدوي هاجر الهجرة وشهد اليرموك وفتح دمشق ، توفي سنة ٥٠ هـ للهجرة . انظر في ترجمته الاصابة : ٣-١٠٣-١٠٥ ، وطبقات ابن سعد : ٣-٣٧٩-٣٨٥ : وصفة الصفوة : ١-١٤١-١٤٢ .

الجنة . وأبو عبيدة ابن الجراح <sup>(١)</sup> في الجنة <sup>(٢)</sup> ، وقد جمع أسماءهم ( رضى الله عنهم )  
 شيخا الامام الحافظ شهاب الدين ابن حجر <sup>(٣)</sup> ( رحمه الله ) <sup>(٤)</sup> في ضمن بيتين سمعتهما  
 من لفظه وهما :

" لقد بشر الهادى من الصحب عشرة بجنات عدن كلهم قدرة على "  
 " عتيق سعيد سعد عثمان طلحة زيرا بن عوف عامر عمر على " <sup>(٥)</sup>

- 
- (١) هو أمين الأمة : عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن وهيب القرشى الفهرى مشهور بكنيته أسلم قبل دخول النبي دار الارقم ، وهو الذى انتزع الحلقة من وجه رسول الله في معركة أحد . انظر في ترجمته طبقات ابن سعد : ٤٠٩-٤١٤ . والاصابة : ٣-٥٨٦-٥٩٠ والصفوة : ١-١٤٢-١٤٤ .
- (٢) رواه الترمذى في أبواب المناقب باب مناقب عبد الرحمن بن عوف : ٣١١-٥ رقم الحديث ٣٨٣٠ . ورواه أحمد في مسنده : ١-١٨٧-١٨٨ .
- (٣) هو : أحمد بن علي بن محمد بن علي بن أحمد المسقلاني ، ولد سنة ٧٧٣ هـ وتوفي عام ٨٥٢ هـ يعرف بابن حجر ، ذكر السخاوى في الضوء اللامع ان مصنفاته تزيد على مائة وخمسين مصنفا من أشهر كتبه فتح البارى ، تهذيب التهذيب ، رفع الأصغر عن قضاة مصر ، الدرر الكامنة ، الاصابة ، انظر ترجمته في رفع الأصغر عن قضاة مصر لابن حجر المسقلاني : ١-٨٥-٨٨ ح : حامد عبد المجيد ، محمد المهدي أبو سنة ، محمد أسماعيل الصاوى ، من : وزارة التربية والتعليم قسم نشر التراث العربى بمصر . عام ١٩٥٧ م . والبدر الطالع : ١-٨٧-٩٢ . والضوء اللامع : ٢-٣٦-٤٠ ، والشذرات : ٧-٢٧٠ .
- (٤) في " ف " و " ر " رحمه الله تعالى .
- (٥) لم أجد هذين البيتين في الاصابة ولا في التهذيب ولا في كتاب الفضائل من الفتح وما أن المؤلف يقول سمعتهما من لفظه فلعل ابن حجر لم يد ونهما لكن ذكرهما اسماعيل بن محمد العجلونى في كتابه كشف الخفاء ومزيل الالباس ١-٣٢٠ ن : مؤسسة الرسالة .

/ فالبيت الثاني منها مشتمل على بيان العشرة : والمراد بمعتيق : هو  
ابوبكر الصديق ( رضى الله عنه ) فانه لقبه كما تقدم ، والمراد بعامر : أبوعبيد ابن  
الجراح ( رضى الله عنه ) .

وأشار الناظم بقوله : ( وكان ابن عوف باذل المال منقفا ... ) الى كثرة انفاقه  
وصدقته في سبيل الله . فقد روى أن رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) قال له :  
( لن تدخل الجنة الا زحفا - يعنى لكثرة ماله - قال : فأقرض الله عز وجل ، يطلق  
لك قدميك . قال ابن عوف : وما الذى أقرض الله يا رسول الله ، قال : تبرأ مما أسيت  
فيه . قال : من كله أجمع . قال : نعم ، فخرج ابن عوف وهو يهيمُ بذلك ، فأتاه  
جبريل عليه الصلاة والسلام فقال : مر ابن عوف فليضف الضيف ، وليطعم المسكين  
وليعط السائل ، فاذا فعل ذلك كان كفارة لما هو فيه . فقد همّ ( رضى الله عنه )  
باخراج ماله كله لولا ما أمره الله عز وجل به على لسان جبريل عليه الصلاة والسلام  
وما ورد عنه من اعتاق الرقاب ، وبذل الأموال في سبيل الله عز وجل مأثور مشهور .<sup>(١)</sup>

وقول الناظم : ( وكان ابن / الجراح ... ) الى آخره اشار به الى ما ورد فى (٤١/ب)

(١) تقدم ذلك فى صفحة : ( ١٢٣ ) .

(٢) رواه الامام أحمد بحمناه وقال كذب منكر : ١١٥-٦ وذكره ابن عراق بصيغة  
أخرى بلفظ : " وانك لا تدخل الجنة الا زحفا فأقرض ربك يطلق قدميك " رواه  
من طريق الجراح بن منهال . فقال الجراح كان يكذب : تنزه الشريعة  
١٤-٢ . وانظر الفوائد المجموعة للشوكاني : ٤٠١-٤٠٢ رقم الحديث ١٤١ .

(٣) انظر البداية والنهاية : ١٧٩-٧ ، دار العربى الرياض ، والترمذى فى مسنده  
٣١٢-٣١٣ .

الصحيحين عن أنس ( رضى الله عنه ) قال : قال رسول الله ( صلى الله عليه وسلم )  
 ( ان لكل أمة أميناً وان أمينها أئمة أبو عبيدة بن الجراح )<sup>(١)</sup> . فلذلك قال :  
 عمر رضى الله عنه ( ان ادركنى أجلى وأبو عبيد حي استخلفته على أمة محمد ( صلى  
 الله عليه وسلم )<sup>(٢)</sup> ، فان سألنى الله عز وجل لم استخلفته ؟ قلت : انى سمعت رسول  
 الله ( صلى الله عليه وسلم ) يقول : ان لكل نبي أميناً ، وأمينى أبو عبيدة بن الجراح )<sup>(٣)</sup>  
 واتفقت وفاته فى خلافة عمر ( رضى الله عنهما ) سنة ثمان عشرة ، ومن مناقبه : أنه  
 قتل أباه يوم بدر غيرته على الدين فقد ورد أن أباه الجراح جعل يتصدى له يوم بدر  
 وأبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصده أبو عبيدة فقتله ، فأنزل الله تعالى : لا تجد  
 قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم  
 أو إخوانهم أو عشيرتهم ... الآية ، وورد عنه أنه قيل له : لم قتلته ؟ فقال : سمعت  
 يقول ما لا أقدر على سماعه . رضى الله عنه .

(١) رواه البخارى فى كتاب اخبار الآحاد باب ( ١ ) ما جاء فى اجازة خبر الواحد بلفظ  
 ان لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة ( : ٨-١٣٤ . ورواه مسلم فى  
 كتاب الفضائل باب ( ٧ ) فضائل ابي عبيدة بن الجراح بنفس الفاظ الشارح رقم  
 الحديث ٥٣ : ٤-١٨٨١ . ورواه أحمد فى مسنده : ١-١٨٠ ، ورواه الترمذى  
 بمعناه فى ابواب المناقب : ٥-٣٣٠ . رقم الأثر ٣٨٧٦ . وابن ماجه فى مسنده  
 فى المقدمة باب ( ١١ ) فضائل اصحاب رسول الله : ١-٤٨-٤٩ رقم الحديث  
 ١٣٥-١٣٦ .

(٢) ما بين علامتى التنصيص ساقط من "ف" و "ر" .

(٣) نقل ذلك الامام احمد فى مسنده : ١-١٨٠ ، وابن سعد فى طبقاته : ٣-٤١٣ .

(٤) سورة المجادلة آية ٢٢ . وتام الآية : أولئك كتب فى قلوبهم الايمان وايدهم  
 بروح منه ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدون فيها رضى الله عنهم  
 ورضوا عنه أولئك هم حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون ( .

وانظر فى سبب النزول وقتل أبو عبيدة لأبيه : تفسير ابن كثير : ٤-٣٥٠ .  
 وتفسير القرطبي ( الجامع لاحكام القرآن ) : ١٧-٣٠٧ .

(ص) / ولا تنس باقى صحبه وأهل بيته  
فكلهم اثنى الاله عليهم  
فلا تك عبداً رافضياً فتعتدى  
فحب جميع الآكل والصحب مذهبى  
وأنصاره والتابعين على الهدى  
واثنى رسول الله أيضاً وأكد  
فويل وويل فى الورى لمن أعتدى  
غداً بهم أرجو النعيم المؤبد

(ش) قال الله تعالى : ( والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا عنه <sup>(١)</sup> ) الآية . وقال الله تعالى : ( يسوم لا يخزى الله النبى والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم <sup>(٢)</sup> ) وغير ذلك من الآيات الشاهدة بفضلهم كما تقدم وقال النبى صلى الله عليه وسلم : ( الله الله فى أصحابى لا تتخذوهم غرضا ، من أحبهم فبحبى أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضى أبغضهم ، ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك أن يؤخذ <sup>(٣)</sup> ) وما نقل من مناقبهم وآثارهم فى القرآن والسنة فهو مما لا يخفى على من له أدنى بصيرة .

فالأوجب على كل مسلم تعظيمهم ، ونشر ذكرهم ، والانطواء على محبتهم .

(١) سورة التوبة : آية . . . - وتام الآية : ( ... وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم ) .

(٢) سقط عجز الآية من " ف " و " ر " والآية من سورة التحريم آية ٨ ، والآية كاملة : ( يا أيها الذين آمنوا تهوا إلى الله تهة نصوحاً عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار يوم لا يخزى الله النبى والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وأيمانهم يقولون ربنا أتم لنا نورنا وأغفر لنا انك على كل شىء قدير ) .

(٣) تقدم ذلك فى صفحة : ( ١٢٠ ) .

(٤) رواه أحمد فى مسنده : ٧٥٥-٧٥٠ والترمذى فى سننه فى أبواب المناقب باب فى من سب أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم : ٣٥٨-٥ رقم الحديث ٣٩٥٤ .

وكيف لا وكانت أول سجاياهم الجهاد في إقامة الدين ، وثانيها : حفظهم القرآن (٤٢/ب) والسنة ، وأدائهما الى التابعين ، فبهم قام الدين ، وبه قاموا ، وأدائهم حفظ به حفظوا ، وخصائصهم وعلومهم ومعارفهم لا يحيط بعشرها وصف واصف ، فينبغي لكل مسلم أن يجعل محبتهم وسيلة<sup>(١)</sup> الى الله عز وجل ، ويتخذ أحوالهم وسيرتهم نصب عينه ، فيغوز<sup>(٢)</sup> بالحقوق بهم ، فقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( المرء مع من أحب ، لا سيما الشيخين أبي بكر وعمر ) (رضي الله عنهما ) فقد ورد أنه قيل للحسن : حب أبي بكر وعمر سنة . فقال لاهل فريضة<sup>(٤)</sup> .

وعن مالك بن أنس<sup>(٥)</sup> (رضي الله عنه ) أنه قال : ( كان السلف يعلمون أولادهم حب أبي بكر وعمر كما يعلمون السورة من القرآن )<sup>(٦)</sup> .

- (١) لأنها من العمل الصالح ان هي من الحب في الله .
- (٢) في " ف " ليفوز .
- (٣) رواء البخاري في كتاب الاداب باب ( ٩٦ ) علامة حب الله عز وجل : ٧-١١٢-١١٣ بدون هذه الزيادة ( لا سيما الشيخين ... ) فلم يذكرها . لكن رواء مسلم في كتاب البر والصلة باب ( ٥٠ ) المرء من من احب بدون هذه الزيادة ورواه أحمد بنفس الألفاظ السابقة بدون هذه الزيادة : ٣-٢٢٧ لكن هذه التمسادة روى معناها كل من مسلم وأحمد من قول أنس يلفظ : فأنا أحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر ) فلعل اضافته للرسول من وهم المؤلف .
- (٤) بحث عن هذا القول في مظانه فلم أجده .
- (٥) ستأتي الاحالة الى مصادر ترجمته فيما بعد صفحة : ( ١٥١ ) .
- (٦) في " ق " و " ر " رضي الله عنهما .
- (٧) بحث عن هذا القول في مظانه فلم أجده .

وأما الروافض<sup>(١)</sup> فلجبلهم سلكوا خلاف هذا الطريق ، وتفرقوا على أهواء<sup>١</sup> وسدع بحسب ما أدت اليه آراؤهم الفاسدة ، واقتضت اغراضهم الكاسدة ، فلهذا منسع الناظم من اتباع طريقتهم فقال : ( فلاتك عبدا رافضيا ... الى / آخره . عصمنا الله<sup>(٢)</sup> ) (١/٤٣) عن زيغ الضالين ، وجعلنا للهدى متبعين ، وحشرنا مع الذين أنعم الله عليهم من النبين والصديقين والشهداء والصالحين .

■ ( الهاء ) في قول الناظم ■ ( باقى صحبه ) تقرأ بالسكون ، وإن كان حقها النصب لكونه مفعولا مراعاة لوزن الشعر . وكذا همزة ( أهل ) في قوله ( وأهل بيته ) تقرأ بالوصل لأجل الوزن ، وإن كانت همزة قطع ، والله أعلم .

(ص) ونسكت عن حرب الصحابة فالذى جرى بينهم كان اجتهداً مجرداً  
وقد صح في الأخبار أن قتلهم وقايلهم في جنة الخلد خلدا  
السكوت عن حروب الصحابة  
رضى الله عنهم

(ش) قد استقرت آراء المحققين من العلماء على أن البحث عن احوال الصحابة ( رضى الله عنهم ) ، وما جرى بينهم من الموافقة والمخالفة ليس من العقائد الدينية والقواعد الكلامية ، ولا ينفع في الدين بل ربما يضر باليقين فلنسكت عن الخوض فسى ذلك .

وما نقل عنهم من الحروب والفتن فله محامل وتأويلات ، قال ابن دقيق العيد<sup>(٣)</sup> في عقيدته : ■ وما نقل فيما شجر بينهم واختلفوا فيه فمنه ما هو باطل وكذب فلا يلتفت (١/٤٣) (ب)

(١) سبق التمرير بهذه الفرقة في صفحة : ( ٩٩ ) .

(٢) في " ف " و " ر " من زيغ .

(٣) سبقت ترجمته في صفحة : ( ١١٥ ) .



اليه . وما كان صحيحا أولناه على أحسن التأويلات . وطلبنا له أجود المخرج ، لأن  
الثناء عليهم " من الله تعالى " <sup>(١)</sup> سابق ، وما نقل <sup>(٢)</sup> محتمل التأويل والمشكوك لا يبطئ  
المعلوم <sup>(٣)</sup> انتهى .

وقد جاء في الحديث الصحيح أن عبداً لحاطب ابن أبى بلتعة <sup>(٤)</sup> رضى الله عنه |  
جاء الى رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) يشكو حاطباً فقال : يا رسول الله —  
ليدخلن حاطب النار . فقال رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) : ( كذبت لا يدخلها  
فانه شهد بدرا . والحديث <sup>(٥)</sup> ) .

وورد أيضا في الحديث الصحيح في قصة الحاطب بن أبى بلتعة لما أخبر قريشا  
ببعض أمر رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) ، ثم اعتذر ، فقبل النبي ( صلى الله عليه  
وسلم ) عذره . فقال عمر ( رضى الله عنه ) دعى أضرب عنق هذا المنافق . فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( انه شهد بدرا ، وما يدريك لعل الله اطلع على <sup>(٦)</sup>

- 
- (١) ما بين علامتى التنصيص ساقط من " ف " .  
(٢) في الأصل وقيل وما أثبت من " ف " ومن " ر " لعله الصواب .  
(٣) لم أجد عقيدة ابن دقيق العيد لا مخطوطة ولا مطبوعة .  
(٤) ورد ذكره في الطبقات لابن سعد : ٣-١١٥ واسمه سعد بن خولى ... بن قضاة  
(٥) هو : الحاطب بن أبى بلتعة بن عمرو بن عمير بن سلمة اللخمي حليف بنى أسد  
توفي سنة ٣٠ هـ شهدا بدرا ، انظر ترجمته في : الاصابة : ٢ : ٤-٦ ، وطبقات  
ابن سعد : ١-١٣٤ ، ١-٢٦٠-٢٦١ ، ٢٠ : ١١٤ ، وأسد الغابة لابن الاثير  
١-٣٦٠-٣٦٢ .  
(٦) رواه مسلم في كتاب الفضائل باب ( ٣٦ ) من فضائل أهل بدر رضى الله عنهم  
٤-١٩٤٢ رقم الحديث ١٦٢ ، ورواه احمد في مسنده : ١-٣٦٢ .  
(٧) في " ف " و " ر " لعل الله عز وجل .

أهل بدر فقال : اعطوا ما شئتم فقد غفرت لكم<sup>(١)</sup> قال بعض الأئمة : ( كفى بهذا الحديث معظماً لشأن الصحابة ( رضى الله عنهم ) / ، وكافاً كل لسان عن القول (١/٤٤) وما نعى كل قلب عن التهمة ، واعتاً على ذكر محاسنهم ، وإن الحامل لهم على تلك الوقائع ، إنما هو أمر الدين ) انتهى .

فما جرى بينهم كان على سبيل الاجتهاد ، والمجتهد مثاب وإن كان مخطئاً كما ورد " في الحديث الصحيح<sup>(٢)</sup> عن النبي ( صلى الله عليه وسلم ) قال : ( من أصاب فله أجران ، ومن أخطأ فله أجر )<sup>(٣)</sup> .

---

(١) انظر القصة كاملة في صحيح مسلم كتاب فضائل الصحابة باب ( ٣٦ ) من فضائل أهل بدر رضى الله عنهم : ٤-١٩٤١-١٩٤٢ رقم الحديث ١٦١ ، وأورد هذا البخارى في صحيحه في كتاب المغازى باب ( ٩ ) فضل من شهد بدرا : ٥-٩-١٠٠ . والترمذى في أبواب التفسير : تفسير سورة الممتحنة : ٥-٨٢-٨٤ ، وفي هامش الأصل علق ما يأتى : ذكره البيهقى بلفظ : فقد وجبت لكم الجنة . وقال زيادة على هذا فاغرورقت عيننا عمر رضى الله عنه ( قلت انظر الاعتقاد والهداية للسي سبيل الرشاد للإمام البيهقى ح : أحمد عصام الكاتب \* ن : دار الآفاق الجديدة بيروت ص ٣٢١ .

(٢) ما بين علامتى التنصيص سقط من " ف " أما " ر " فسقط منها كلمة الصحيح .  
(٣) ورد الحديث هكذا في الأصل ورواه البخارى في كتاب الاعتصام باب ( ٢١ ) أجر الحاكم إذ اجتهد فأصاب أو أخطأ بلفظ : ( إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أجران ، وإذا حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أجر ) ٨-١٥٧ . ورواه أبو داود في سننه في كتاب الأقضية باب في القاضى يخطئ : ٣-٢٩٩ رقم الحديث ٣٥٧٤ ورواه الترمذى في أبواب الاحكام باب ( ٢ ) ما جاء في القاضى يصيب ويخطئ . ٢-٣٩٣ رقم الحديث ١٣٤١ . ورواه أحمد بمعناه في مسنده ٢ : ١٨٧ ، وابن ماجه في سننه في كتاب الاحكام ، باب الحاكم يجتهد فيصيب ٢-٧٧٦ رقم الحديث ٢٣١٤ .

وقد قال الامام الشافعى <sup>(١)</sup> ( رضى الله عنه ) : ( تلك دماء طهر الله أيدينا منها فلا تلوث ألسنتنا بها ) <sup>(٢)</sup> .

وسئل الامام أحمد <sup>(٣)</sup> ( رضى الله عنه ) عن أمر على وعائشة ( رضى الله عنهما ) ؟ قال : ( تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون ) <sup>(٤)</sup>

ومن ذكر شميثا من وقائعهم فذلك لأمرين :

أحدهما : صون الأذهان السليمة عن التدنس بالعقائد الرديئة التى يوقعه فيها حكايات بعض الروافض ورواياتهم .

وثانيهما : اثبات <sup>(٥)</sup> بعض الأحكام الفقهية فى باب البغاة عليها ، إذ ليس فى ذلك

(١) ستأتى ترجمته فى صفحة (١٥٠) .

(٢) هذا القول ليس للشافعى وإنما يرويه الشافعى عن عمر بن عبد العزيز قال البيهقى سمعت الشافعى يقول سئل عمر بن عبد العزيز عن أهل صفين ... راجع البيهقى فى كتابه مناقب الشافعى : ١-٤٤٩ ، ح أحمد صقر ، ن : مكتبة التراث بالقاهرة وكذا نقله أبو نعيم ما يرويه الشافعى عن عمر بن عبد العزيز . انظر الحليمة ٩-١٢٩ لكن نسبه عضد الدين الأيجى فى كتابه المواقف فى علم الكلام صفحة ١٣٤ للشافعى فلعل المؤلف نقل عنه ، والبيهقى وأبو نعيم أكد نقله لأن البيهقى سمعه مشافهة من الشافعى وأبو نعيم نقله بالسند فهما أكد من نقله مجرداً .

(٣) ستأتى ترجمته فيما بعد (١٥٢) وكلمة الامام سقطت من "ف" .

(٤) سورة البقرة آية ١٤١ ونقل كلام الامام أحمد الامام ابن الجوزى فى كتابه مناقب الامام أحمد : ٢١٤ ن : مكتبة الخانجى بالقاهرة - ح : عبد الله عبد المحسن التركى ، وصححه د / على عمر . ط / ١ - ٣٩٩ هـ . ١٩٧٩ م ولكن جعل السؤال عما جرى بين على ومعاوية قلت : الغرض هو اجابة الامام أحمد عن الفتنة التى وقعت ، وعن الحروب التى دارت والكلام عنها ، إذا ليس المهم هو ما دار بين الصحابة .

(٥) فى "ر" أثبتنا .

نصوص يرجع إليها ، ولهذا قال الشافعى ۞ رضى الله عنه : ( لولا على لم نعرف  
السيرة فى الخوارج <sup>(١)</sup> ، ونقل عن أبى حنيفة <sup>(٢)</sup> ) رضى الله عنه ۞ أيضا / نحو هذه (٤٤/ب)  
العبارة <sup>(٣)</sup> ، والله أعلم . <sup>(٤)</sup>

(ص) فهذا اعتقاد الشافعى امانا      ومالك والنعمان أيضا واحمدا  
فمن يمتدده كله فهو مؤمن <sup>(٥)</sup>      ومن زاغ عنه جاحدا قد تهودا  
فيارب ابلغهم جميعاً تحيةً      مباركة تتلو سلاماً مجدا  
وخص الامام الشافعى برحمة      واسكنه فى الفردوس قصراً مشيدا  
لقد كان بحرًا للعلوم وعارفاً      لأحكام دين الله أيضا وسيدا

(ش) أشار الى أن ما ذكره فى هذه العقيدة ما اتفق عليه الأئمة الأربعة  
المذكورين ( رضى الله عنهم ) فكل منهم على الحق ۞ وان كان قد وقع الخلاف بين  
الشيخ أبى الحسن الأشعرى <sup>(٦)</sup> شيخ أهل السنة من الشافعية ۞ وبين الامام أبى حنيفة

- 
- (١) ذكره الفخر الرازى فى مناقب الشافعى بلفظ : وانما احتاج الرجل ان يعلم  
السيرة فى قتال أهل البغى فلا بد من متابعة على سيرة ص: ٨٨ طبع عام  
١٢٧٩ هـ .
- (٢) ستأتى ترجمته فيما بعد فى صفحة ( ١٥١ ) .
- (٣) هو قوله : ( ما قاتل أحد عليا الا وعلى أولى بالحق منه ۞ ولا ما سار على  
فيهم ما علم أحد كيف السيرة فى السلمين ) . نقل ذلك الموفق بن أحمد الحكى  
٤٨٤ هـ - ٥٦٨ هـ . فى كتابه : مناقب الامام الاعظم أبى حنيفة : ٢-٨٣ .  
ن : مطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية بحيدرآباد بالهند سنة ١٣٢١ هـ .
- (٤) عبارة والله أعلم سقطت من " ر " .
- (٥) فى " ر " و " ن " ومن زاغ فيه .
- (٦) سبقت ترجمته فى صفحة ( ٣٨ ) .

فى مسائل أخرى من أصول الدين ، لكنها مسيرة لا تقتضى تكفيراً ولا تديباً ، بل كل منهما على الصراط المستقيم .

وقد نظم الشيخ تاج الدين بن السبكي<sup>(١)</sup> ( رحمه الله تعالى ) هذه المسائل المختلف فيها فى أبيات فائقة ، ذكرها فى آخر كتابه المسمى ( بالسيف المشهور فى شرح عقيدة الأستاذ أبى منصور<sup>(٢)</sup> ) / تركت نقلها هنا ، إيثارا للاختصار ، ولفظ مالك فى عبارة الناظم تقرأ بمنع الصرف لضرورة الشعر بنا\* على مذهب الكوفيين ومعنى البصريين ، وان منعه الباقيون ، ولكل من الفريقين حجج مذكورة فى علم النحو ، ومقبة<sup>(٣)</sup> الأبيات ظاهرة المعنى فلنشتغل بذكر شئ يسير من أحوال الأئمة الأربعة ، رضى الله عنهم ) تبركا بهم .

نأما الامام الشافعى<sup>(٤)</sup> ( رضى الله عنه ) فهو : أبو عبد الله محمد بن إدريس المطلبى ، يجتمع نسبه مع نسب النبى [ صلى الله عليه وسلم ] فى عبد مناف ، ويقال له : الشافعى نسبة الى شافع أحد أجداده ، ولد رضى الله عنه بقره سنة

- 
- (١) سبق ترجمته فى صفحة ( ٥٨ ) .  
(٢) لم أشر على هذا الكتاب مخطوطاً أو مطبوعاً .  
(٣) انظر كتاب : الانصاف فى مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين للامام كمال الدين أبى البركات عبد الرحمن بن محمد بن أبى سعيد الأنبارى ٥١٣هـ - ٥٧٧هـ : ٢ - ٢٩٠ - ٢٩٩ حيث ذكر الخلاف وحجج كلا الفريقين .  
ح : محمد محى الدين عبد الحميد ، ن : مكتبة ومطبعة محمد على صبيح بمصر ط / ٢ - ١٩٥٣ م .  
(٤) اشهر من أن أترجم له لكن بما أن الشارح قد ذكر نبذه يسيره عن حياته فإليك بعض المصادر التى ترجمت له : التهذيب لابن حجر : ٩ - ٢٥ - ٣١ ، تاريخ بعض بغداد : ٢ - ٥٦ - ٧٣ ، حلية الأولياء : ٩ - ٦٣ - ١٦١ ، وفيات الاعيان : ٤ - ٦٣ - ١٦٩ .

خمسین ومائة . ثم حمل إلى مكة وهو ابن سنتين ، ونشأ بها ، وأذن له في الفتوى وهو ابن خمس عشرة سنة . وأقام أهل عصره في ترجمته مشهورة ، وفوائده ( رضى الله عنه ) غير محصورة ، وقد أكثر العلماء المتقدمون والمتأخرون التصنيفات فيها<sup>(٢)</sup> توفي سنة أربع ومائتين ، وهو ابن أربع وخمسين سنة<sup>(٣)</sup> .

/ وأما الإمام مالك<sup>(٤)</sup> ( رضى الله عنه ) فهو أبو عبد الله مالك<sup>(٥)</sup> بن أنس الأصمعي ( ٤٥/ب ) ولد سنة خمس وتسعين . واشتهر نفعه . وعظم في النفوس وقعه ، واجتمعت العلماء على [ إمامته ]<sup>(٦)</sup> ، وجلالته ، والاذعان له في الحفظ والتثبت ، وتعظيم حديث رسول الله ( صلى الله عليه وسلم ) توفي سنة تسع وسبعين ومائة . وقيل في سنة ولادته غير ما تقدم .

وأما الإمام أبو حنيفة<sup>(٨)</sup> ( رضى الله عنه ) فهو النعمان بن ثابت . ولد سنة ثمانين ، وهو من التابعين . كان من الفقه والورع وملازمة العبادة على جانب عظيم .

- 
- (١) الحرف " ثم " سقط من " ف " .
  - (٢) منها على سبيل المثال: ألف أبو بكر البيهقي كتابه المسمى مناقب الشافعي ، وصنف أبو محمد بن أبي حاتم الرازي كتابه المسمى : آداب الشافعي ومناقبه ، والفخر الرازي في كتابه مناقب الشافعي .
  - (٣) في " ر " زياد . هي رحمه الله وحشرنا في زمرته .
  - (٤) أشهر من أن أترجم له وقد كفانا الشارح هذه المؤونة لكن انظر ترجمته فسي : تذكرة الحفاظ : ٤-٢٠٧-٢١٣ ، والحرية لابي نعيم : ٦-٣١٦-٣٥٥ ، وتهذيب التهذيب : ١٠-٥-٦ وطبقات الفقهاء لابي اسحاق الشيرازي المتوفى ٤٧٦ هـ : ٤٢-٤٣ طبع ونشر المكتبة العربية ببغداد عام ١٣٥٦ هـ .
  - (٥) ما بين علامتي التنصيص سقط من " ف " .
  - (٦) في الاصل امامته ولعل ما اثبتته هو الصواب من " ف " و " ر " .
  - (٧) في " ر " تسع وتسعين وهو خطأ .
  - (٨) لن اترجم له كسابقه لأنه أشهر من أن أترجم له ولأن الشارح ترجم له . وانظر ترجمته في : تذكرة الحفاظ : ١-١٦٨-١٦٩ ، تاريخ بغداد : ١٣-٣٢٣-٤٢٣ وفيات الاعيان : ٥-٤٠٥-٤١٥ . مرآة الجنان : ١-٣٠٩-٣١٣ .

قال سفيان بن عيينة<sup>(١)</sup> : ( ما عقلت عيناى مثل ابى حنيفة رضى الله عنه )<sup>(٢)</sup> توفى سنة خمسين ومائة ، وهى السنة التى ولد فيها الامام الشافعى كما تقدم ، ويقال انه مات أيضا يوم ولادته ، لكن قال البيهقى<sup>(٣)</sup> : ( لم يثبت اليوم )<sup>(٤)</sup> .

وأما الامام أحمد<sup>(٥)</sup> : فهو أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيبانى ( رضى الله عنه )<sup>(٦)</sup> ، ولد سنة أربع وستين ومائة .

/ قال قتبية<sup>(٧)</sup> : ( لو أدرك أحمد عصر الثورى<sup>(٨)</sup> ، ومالك<sup>(٩)</sup> ، والأوزاعى<sup>(١٠)</sup> ) ( ٤٦ / أ )

(١) هو: سفيان بن عيينة بن أبى عمران ميمون الهلالى ، ولد بالكوفة فى سنة ١٠٧ هـ وتوفى بمكة سنة ١٩٨ هـ ، أدرك نيفا وثمانين نفسا من التابعين وذكر صاحب كشف الظنون له تفسيراً سماه تفسير ابن عيينة ١-٣٩٤ ، أنظر ترجمته فى : تذكرة الحفاظ ١-٢٦٢-٢٦٥ ، وتهذيب التهذيب ٤-١١٧-١٢٢ ، والحلية لأبى نعيم ٧-٢٧٠-٣١٨ ووفيات الأعيان : ٥-٤٩٧-٤٩٨ .

(٢) انظر مناقب الامام أبى حنيفة وصاحبيه أبى يوسف ومحمد بن الحسن تأليف الامام الذهبى المتوفى ٧٤٨ : ١٩ حققه وعلق عليه : محمد زاهد الكوثرى وأبو الوفاء الأفغانى ، من : لجنة احياء المعارف النعمانية بحيدر أباد الدكن بالهند .

(٣) سبقت ترجمته فى صفحة ( ٣٤ ) .

(٤) مناقب الشافعى لأبى بكر البيهقى : ١-٧٢ .

(٥) أشهر من أن أترجم له لكن انظر ترجمته فى تذكرة الحفاظ : ٢ : ٤٣١-٤٣٢ .

(٦) وتهذيب التهذيب ١-٧٢-٧٦ ، والحلية لأبى نعيم : ٩-١٦١-٢٣٢ .

والشذرات لأبى العماد : ٢-٩٦-٩٨ .

(٧) سقطت من " ر " جملة الترضى عن الامام أحمد .

(٨) هو: قتبية بن سعيد الثقفى مولا هم البلخى البغلانى ، أبو رجاء ، ولد سنة ١٤٩ هـ

وتوفى سنة ٢٤٠ هـ . انظر ترجمته فى تذكرة الحفاظ : ٢ : ٤٤٦-٤٤٧ .

(٩) وتهذيب التهذيب ٨-٣٥٨-٣٦١ ، وتاريخ بغداد : ١٢-٤٦٤-٤٧٠ .

وشذرات الذهب : ٢-٩٤-٩٥ .

(١٠) تقدمت ترجمته فى صفحة ( ١٣١ ) .

(١١) تقدمت ترجمته فى صفحة ( ١٥١ ) .

(١٢) هو الامام أبو عمر عبد الرحمن بن عمر بن محمد الأوزاعى الدمشقى ولد سنة ٨٨ هـ وتوفى سنة ثلاث وخمسين ومائة هـ . انظر ترجمته فى تذكرة الحفاظ :

١-١٧٨-١٨٣ ، وتهذيب التهذيب ٦-٢٣٨-٢٤٢ ، حلية الأولياء لأبى نعيم :

٦ : ١٣٥-١٤٩ .

(١) والليث بن سعد لكان هو المقدم ، ف قيل له : ( تضم أحمد الى التابعين . قال : الى كبار التابعين ) (٢) نقل ذلك الشيخ أبو اسحاق الشيرازي في طبقاته . (٣)

توفى ( رضى الله عنه ) سنة احدى وأربعين ومائتين . ولكل من الأئمة الأربعة مناقب لا تحصى وفضائل لا تستقصى ، وفقنا الله لاتباع طريقتهم ، وأعاد علينا من بركاتهم .

(ص) فنسأل ربى ان يثبت ديننا علينا ويهدينا الصراط كمن هدى  
ويغفر عنا منة وتكرماً  
عليه صلاة الله ما هبت الصبا وما ناح طير فوق غصن وفردا

(ش) ختم الناظم هذه العقيدة بدعاء يناسب ما كان يصدد بهانه . والصراط : هو الطريق الواضح الذى لا عوج فيه . والنزرة - بضم الزاى - : الجماعة من الناس والمراد بالمصطفى هو : سيدنا محمد ( صلى الله عليه وسلم ) وقد عبر به الناظم / (٤٦/ب)

(١) هو شيخ الديار المصرية فى عصره : الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمسى أبو الحارث ، توفى فى سنة ١٧٥ هـ - وكانت ولادته عام ٩٤ هـ راجع تذكرة الحفاظ : ١- ٢٢٤- ٢٢٦ وتاريخ بغداد : ١٣- ٣- ١٤ ، والحلية لأبى نعيم : ٢- ٣١٨- ٣٢٧ ، الشذرات : ١- ٢٨٥- ٢٨٦ .

(٢) طبقات الفقهاء لأبى اسحاق الشيرازي : ١- ٧٥ ، ن : المكتبة العربية ببغداد عام ١٣٥٦ هـ .

(٣) أبو اسحاق ابراهيم بن على بن يوسف الشيرازي ، الفيروز ابادى الطقّب جمال الدين ، له من الكتب الطبقات ، المذهب فى المذهب ، التنبيه فى الفقه ، اللع والتبصرة ، والمعونة . ولد عام ٣٩٣ هـ وتوفى ٤٧٦ هـ . انظر فى ترجمته طبقات الشافعية للسبكي : ٣- ٨٨- ١١١ - ووفيات الأعيان : ١- ٢٩- ٣١ ، ومراة الجنان ٣- ١١٠- ١١٩ . وتهذيب الاسماء : ١- ١٧٢- ١٧٤ .



فى هذه العقيدة فى مواضع ، وهو أسم مفعول من باب الافتعال ، قلبت التاء طاء ، وأصله من الصفة وهو الخلو بمعنى : أن الله عز وجل اصطفاه على سائر خلقه كما تقدم .

ثم ختم الناظم كتابه بالصلاة على النبى ( صلى الله عليه وسلم ) ، والصلاة من الله رحمة مقرونة بتعظيمه ، ومن الملائكة استغفار ، ومن الآدميين تضرع ودعاء ، وأشار الناظم الى طلب دوام الصلاة عليه بقوله : ( ما هبت الصبا ، وما ناح طير ... ) الى آخره . " يعنى ان الصلاة " من الله عز وجل " كائنة على النبى ( صلى الله عليه وسلم ) " مدة دوام هبوب الصبا ، وهى ربح من الرياح ، ومدة دوام نباح طير من الطيور . وتغريده فوق غصن من الأغصان ، والتغريد هو : التطريب فى الصوت والغناء ، انتهى الكلام على أبيات هذه القصيدة الباركة .

ولكن بقى على الناظم أن يأتى بالسلام على النبى ( صلى الله عليه وسلم ) لما ذكره الشيخ محي الدين النووى (٢) رحمه الله فى كتاب الأذكار (٣) وغيره من كتبهم . ( أنه يكره افراد / الصلاة على النبى ( صلى الله عليه وسلم ) عن السلام عليه لقوله تعالى : ( ... يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً ) (٤) فلذلك ألحقت بهذه

(١) ما بين علامتى التنصيص ورد فى " بهذه الصيغة فطلب الناظم من الله عز وجل صلاة على النبى صلى الله عليه وسلم دايمة مدة دوام .... واتفقت " ف " مع الأصل الا أنها أسقطت كتابة : من الله عز وجل .

(٢) سبقت ترجمته فى صفحة ( ٤٩ ) .

(٣) كتاب الأذكار : ٩٨ : عبد القادر الأرناؤوط ، ط ١ : دار الملاح للطباعة عام ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م .

(٤) سورة الأحزاب آية : ٥٦ . وأول الآية : ان الله وملائكته يصلون على النبى ...

القصيدة بيتا فيه ذكر السلام مع زيادة الترضى عن آل النبي ( صلى الله عليه وسلم )  
وأزواجه وصحبه لما ورد من الحث على ذلك فقلت :

كذلك سلام الله ثم رضاءه عن الآل والأزواج والصحب سرمد<sup>(١)</sup>

وقد اختلف العلماء ( رضى الله عنهم ) فى وقت وجوب الصلاة على النبي ( صلى  
الله عليه وسلم ) .

فالأصح فى مذهبنا<sup>(٢)</sup> : أنها تجب عليه فى الصلاة لا فى خارجها على ما بين فى  
كتب الفقه ، وفى المسألة أقوال<sup>(٣)</sup> آخر منها :

أنها تجب كلما ذكر واختاره من كل من أهل المذاهب الأربعة امام :

فمن الشافعية الحلبي<sup>(٤)</sup> ، ومن المالكية اللخمي<sup>(٥)</sup> ، ومن الحنفية الطحاوي<sup>(٦)</sup> ، ومن

(١) علق فى هامش الأصل أسفل هذا البيت البيت التالى :

وعم بها الآل الكرام وصحبه وسلم تسليما كثيرا مؤبدا

(٢) أى من مذهب الشافعية . انظر المجموع للنووى ٣١-٤٠٨ فما بعدها ، ح : محمد  
نجيب المطيعي ، ن : المكتبة العالمية بالجالة .

(٣) راجع فى هذه المسألة والخلاف فيها ما يأتى : القول البديع فى الصلاة على الحبيب  
الشفيع للسخاوى : ١٤ حتى ٢٤ . وفتح البارى : ١١-١٥٢-١٥٣ ، والشفاء للمقضى  
عباس : ٢-٥٣-٦٧ .

(٤) سبقت ترجمته فى صفحة ١ ( ٨٨ ) .

(٥) هو : أبو الحسن على بن محمد الربيعي المعروف باللخمي . توفى عام ٤٩٨ هـ  
له تعليق على المدونة سماه التمهيد . انظر ترجمته فى : الحلل السندسية نسي  
الأخبار التونسية : محمد بن محمد الاندلسي السراج : ١١٤٩ ، ح : محمد  
الحبيب الهيلة ، ن : الدار التونسية عام ١٩٧٠ : ٢-٣٣٦-٣٣٧ . والديباج  
المذهب لابن فرحون : ١-٢٠٣ ، وشجرة النور الزكية فى تراجم الحنفية : محمد  
مخلوف : ١-١١٧ ، ن : دار الكتاب العربى بيروت . والرحلة الورشيلانية . ط / ٢ ،  
عام ١٣٩٤-١٩٧٤ : ٤٣٠ ، ن : دار الكتاب العربى بيروت .

(٦) هو : أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي الطحاوي ، ولد سنة ٢٣٧ هـ ،  
وتوفى فى ٣٢١ هـ له من المصنفات : فى احكام القرآن ، معانى الآثار

الحنابلة ابن بطّة (١) رحمهم الله تعالى (٢)

وليكن (٣) هذا آخر ما أردت إيراده في هذا الشرح المبارك \* ولم أخرج

فيه عن نقل كلام العلماء الا شيئاً يسيراً ما يتعلق بحل (٤) النظم ، نفع الله تعالى

به مؤلفه / وقارّه وكاتبه ، وفقر لهم ولعن دعا لهم بالمغفرة ولساثر المسلمين . (٥) (٢٧/ب)

---

واختلاف العلماء ، والشروط ، والعقيدة الطحاوية . انظر ترجمته في تذكرة الحفاظ : ٣-٨٠٨-٨١١ ، ووفيات الاعيان : ١-٢١-٢٢ . وشذرات الذهب : ٢-٢٨٨ ، والجواهر المضيئة : ١-١٠٢-١٠٥ .

(١) هو : عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان . . . بن سعد بن عنبسة ابن حنظل صاحب رسول الله " صلى الله عليه وسلم " أبو عبد الله العبكـرى المعروف بابن بطّة . ولد سنة ٣٠٤ هـ وتوفي ٣٨٧ هـ ، له من الكتب الابانة الكبيرة ، والابانة الصغيرة ، والسنن والمناسك ، تحريم النيمة ، تحريم الخمر . انظر ترجمته في طبقات الحنابلة للقاضي ابي الحسين محمد بن أبي يعلى : ٢-١٤٤ ن : دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت . والبداية والنهاية لابن كثير : ١١-٣٢٢-٣٢٣ ، وشذرات الذهب : ٣-١٢٢-١٢٤ .

(٢) ذكر كل من اختياره هو لا \* لهذا الرأي : السخاوى في القول البديع وابن كثير في تفسيره : ٥-٥٠٥ ن : دار الاندلس ، وابن حجر في الفتح فقال : قاله الطحاوى والحلي وجماعة من الشافعية . . . : ١١-١٥٢ ، وذكر الحلبي اختياره لهذا الرأي في المنهاج في شعب الايمان ١٢-١٣١ . ولم يذكره اختصار اللخى من جملتهم .

(٣) في الاصل ولكن وما أثبتته من " ف " ومن " ر " لكن في " ر " قال المؤلف رحمه الله وليكن .

(٤) ما بين علامتي التنصير لم يرد في " ف " و " ر " وانما صحح على هامش الاصل .

(٥) في " ف " بالمغفرة والرحمة .

وكان وكان الفراغ من تأليفه في اليوم الحادى عشر من شهر رجب عام تسع وخمسين وثمانمائة (١).

(١) بعد هذا كتب في نهاية الأصل : علقه العبد الفقير ، المعترف بالذنب والتقصير ، الراجى عفوره القدير : صالح بن على بن حسن بن عمر المكنى بابى البر السعدى ، غفر الله له ولوالديه ، ولاخوانه ولحميه ولجميع المسلمين آمين .

بلغ مقابلة وتصحيحا وقراءة على يد كاتبه المذكور أعلاه غفر الله له ولوالديه ولشائعه ، ولاخوانه ولكل المسلمين ، بتاريخ حادى عشر شهر صفر الخير سنة اثنى عشر وتسعمائة . نقلت من خط المصنف . بعد هذا كتب ما يأتى :

خيار عبيد الله بعد نبههم هم العشر طربشروا بجنان  
زبير وطلح وابن عوف وعامر وسعدان والطهران والختان

الزبير بن العوام ، رضى الله عنهم ، طلحة بن عبيد الله ، رضى الله عنه  
عبد الرحمن بن عوف ، أبو عبيد بن الجراح ، رضى الله عنه ، سعد بن أبى وقاص  
وسعيد بن زيد ، رضى الله عنهما ، أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ، على وعثمان ، رضى  
الله عنهما قلت : كتب كل اسم منهم مع الترضى عن صاحبه تحت مكانه من البيت المذكور  
ثم كُتب ايضا :

(صلى الله عليه وسلم)  
لقد بشرت بعد النبى محمد بجنته عدن زمرة سعدا  
(رضى الله عنهم)  
سعيد وسعد والزبير وعامر وطلحة والزهرى والخلفاء

هذا ما انتهت فيه الاصل . وجاء في نهاية "ف" وكان الفراغ من كتابته فى ليلة يُسفر صباحها عن ثامن شهر جمادى الآخر من شهر سنة خمس وسبعين وثمانمائة . والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

وجاء في نهاية "ر" ووافق الفراغ من نسخة يوم الثلاثاء أحد عشر من ذى القعدة الحرام سنة تسع وعشرين وتسعمائة . وكتبه بيده الفانية "محمد أحمد عصافور المشهور بالنزلى (\*)

(\*) كلمة غير واضحة في نهاية النسخة .

## فهارس الكتاب

- \* فهرس الأبيات .
- \* فهرس الأحاديث .
- \* فهرس مصادر المؤلف .
- \* فهرس مصادر ومراجع التحقيق .
- \* فهرس الأعلام .
- \* فهرس القوافي .
- \* فهرس الموضوعات .

فهرس الآيات

<u>الآية</u>	<u>السورة</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(أ)			
- الرحمن على العرش استوى ...	طه	٥	٤١
- الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم ...	الانعام	٨٢	٧٦
- الا ان لله ما فى السموات والأرض ...	النور	٦٤	٣٩
- الا تنصروه فقد نصره الله ...	التوبة	٤٤	١٢٥
- الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض ...	الطلاق	١٢	٤٠
- اليوم تجزى كل نفس بما كسبت ...	غافر	٢٠	٩٤
- أمن هو قانت أنا* الليل -	الزمر	٩	١٣٢
- انا اعطيناك الكوثر ...	الكوثر	١	٩٧، ٩٥
- النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ...	غافر	٤٦	٩٢، ٨٥
- انا كل شئ خلقناه بقدر	القمر	٤٩	٧٩
- ان عبادى ليس لك عليهم سلطان ...	الحجر	٤٢	٦٢
- ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ...	البينة	٧	٧٦
- ان الذين يبايعونك انا يبايعون الله -	الفتح	١٠	٤٤
- ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ...	فصلت	٣	٩٥
- ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك ...	النساء	٤٨	١١٧
- انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون	الحجر	٩	٦٨
- ان الله وملائكته يصلون على النبي ...	الاحزاب	٥٦	١٥٤
- أين ما تكونوا يدرككم الموت -	النساء	٧٨	٨١

(ت)

- تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ...	الفرقان	١	١٠٦
- تلك امة قد خلت لها ما كسبت	البقرة	١٤١	١٤٨

(ث)

- ثم انكم يوم القيامة تبعثون	الأنبياء	١٦	٨٣
------------------------------	----------	----	----

<u>الآية</u>	<u>السورة</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(ذ)			
- ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين	البقرة	٢	٦٦
(ر)			
- رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة ..	النساء	١٦٥	١٠٠
(س)			
- سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم ...	البقرة	١٤٢	٣٧
(ع)			
- عينا يشرب بها عباد الله	الانسان	٦	٦٢
(ف)			
- فاطر السموات والارض جعل لكم من انفسكم ازواجا -	الشورى	١١	٥٠-٣٩
- فاما من اوتى كتابه بيمنه فسوف يحاسب حسابا يسيرا	الانشاق	٧	٩٤
- فعال لما يريد	البروج	١٦	٤٠
- فكان قاب قوسين أو أدنى .	النجم	١١	١٠٩
- فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام .. الانعام	الانعام	١٢٥	٨٠
- فمن يعمل مثال ذرة خيرا يره	الزلزلة	٧	١١٩
(ق)			
- قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ...	البقرة	١٣٦	٧٤
- قيل ادخل الجنة قال يلمت قومي يعلمون	يس	٢٦	٩٢
(ك)			
- كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون	المطففين	١٥	٦١
- كل نفس ذائقة الموت ...	الانبيا	٣٥	٨٠

<u>الآية</u>	<u>السورة</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
(ل)			
- لا تجد قوما يؤمنون بالله يوادون من حاد الله -	المجادلة	٢٢	١٤٢-٧٥
- لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار -	الانعام	١٠٣	٥٤-٥٢-٥١
- للذين احسنوا الحسنى وزياد -	يونس	٢٦	٦١
(م)			
- ما اصابك من حسنة فمن الله -	النساء	٧٩	٨١
- مالك يوم الدين	الفاحة	٤	٥٨
- محمد رسول الله والذين آمنوا معه ...	الفتح	٢٩	١٢٠
- من اهتدى فانما يهتدى لنفسه	الاسراء	١٥	١١٨
- من قبل هدى للناس وانزل الفرقان -	آل عمران	٤	٦٦
- من كفر بالله من بعد ايمانه ...	النحل	١٠٦	٧٥
(هـ)			
- هو الذى انزل عليك الكتاب منه آيات محكمات -	آل عمران	٧	٤٤
(و)			
- واتقوا النار التى اعدت للكافرين -	آل عمران	١٣١	٩٢
- واذا مرضت فهو يشفين	الشعراء	٨٠	٨١
- وان قال ابراهيم رب ارنى ...	البقرة	٢٦٠	٧٧
- وان يكرهك الذين كفروا -	الانفال	٣٠	١٣٧-١٣٦
- والسابقون الأولون من المهاجرين ...	التوبة	١٠٠	١٤٤
- والهمك اله واحد لا اله الا هو ...	البقرة	١٦٣	٣٧
- وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا الهدى على العصى ...	فصلت	١٧	٦٦
- وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا	مريم	٧١	٩١



<u>الآية</u>	<u>السورة</u>	<u>رقمها</u>	<u>الصفحة</u>
- وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح -	الشعراء	١٩٢-١٩٣	٦٥-٦٩
- وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة	القيامة	٢٢-٢٣	٦٠
- ورسلا قد قصصناهم عليك	النساء	١٦٤	١١٢-٣٩
- وعنت الوجوه للحي القيوم -	طه	١١١	٤٠
- وقفوفهم انهم مستولون	الصفافات	٢٤	٩٤
- وكل انسان الزمناه طائره في عنقه ...	الاسراء	١٣	٩٤
- ولقد أرسلنا رسلا من قبلك	غافر	٧٨	١٠١
- ولقد رآه نزلة اخرى عند سدرة المنتهى	النجم	١٣-١٤	٩٢
- ولو جعلناه قرآنا اعجميا ...	فصلت	٤٤	٧٨
- والوزن يومئذ الحق ...	الاعراف	٨	٨٩
- وما أرسلناك الا رحمة للعالمين	الانبياء	١٠٧	١٠٦
- وما اصابكم من مصيبة فيما كسبت ايديكم ...	الشورى	٣٠	٨١
- وما تشاؤون الا أن يشاء الله	الانسان	٣٠	٧٩
- ومن الليل فتسجد به ناظرة لك ...	الاسراء	٧٩	١١٧-١١٥
- ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم ...	النساء	٩٣	١١٩
- ونضع الموازين بالقسط ...	الانبياء	٤٧	٨٩
- ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام	الرحمن	٢٧	٤٣-٣٩

(ى)

- يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل ...	سبا	١٣	٣٦
- يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه ...	التحریم	٨	١٤٣
- يوم هم بارزون لا يخفى على الله منهم شيء ...	غافر	١٦	١٠٢

فهرس الأحاديث

الصفحة

الحديث

( أ )

- ١٣٩ - ابوبكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة -
- ١١٩ - أتانى آت من ربي فأخبرنى أو قال بشرنى ان مات من امتى لا يشرك بالله...
- ١٠٦ - أتانى داعى الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن . لكم كل عظم -
- ١٤٧ - اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران -
- ٦٢ - اذا دخل اهل الجنة الجنة . قال يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئا أزيدكم
- ١١٧ - اذا كان يوم القيامة دفع الله الى كل مسلم يهوديا أو نصرانيا -
- ١٢١ - اصحابى كالنجوم ...
- ٨٩ - الطهور شطر الايمان والحمد لله تملأ الميزان
- ٧١-٦٨ - القرآن كلام غير مخلوق
- ١٤٣ - الله الله فى اصحابى لا تتخذوهم بعدى غرضا ...
- ١٣٤ - اللهم أرض عن عثمان فانى عنه راض .
- ١٤٤ - المرء مع من احب ...
- ٥٦ - أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله -
- ١٠٢ - انا سيد الناس يوم القيامة ...
- ١٠٢ - انا سيد ولد آدم ولا فخر ...
- ٨٧ - ان العبد اذا وضع فى قبره وتولى عنه اصحابه ...
- ١٢٧ - ان الله بعثنى اليكم فقلتم كذبت وقال ابوبكر صدقت ...
- ١٢٨ - ان الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه .
- ١٢٦ - ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده -
- ١١٦ - ان الله يخرج قوما من النار بالشفاعة ...
- ٩٧ - أنزلت على سورة ... فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيناك الكوثر
- ٩٣ - ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها ...
- ٦٠ - انكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر ...
- ١٤٢ - ان لكل أمة أمينا وان اميننا ...

الصفحة

الحديث

- ٩٨ - ان لكل نبى حوضا وانهم يتباهون ايهم أكثر وارد ...
- ٤٨ - ان لله تسعة وتسعين اسما ...
- ١٤٦ - انه شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر ...

( ح )

- ٩٥ - حوضى مسيرة شهر وزواياه سوا ...

( ز )

- ١٠٤ - ذاك ابراهيم ...

( ق )

- ٩٢ - قد دنت منى الجنة حتى لو اجترأت عليها ...
- ١٣ - قل ربي الله ثم استقم ...
- ٨٠ - قولى حين تصبحين سبحان الله ... ما شاء الله كان

( ك )

- ٤٦ - كان الله ولم يكن شئ غيره ...
- ١٤٦ - كذبت فانه لا يدخلها فانه شهد بدرا ...
- ٨٨ - كفى بالسيف شاهدا ...
- ٨٨ - كفى بهارقة السيوف على رأسه فتنة ...
- ٣٦ - كل أمر دى بال لا يبدأ فيه بحمد الله ...
- ٧٩ - كل شئ بقضاء وقد رحتى المعجز والكيس
- ٩٦ - كما بين ايلة وصنعا ...
- ١٢٦ - كنت عند النبى صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر وعليه عباة ...

( ل )

- ١٠٣ - لا تفضلوا بين الأنبياء ...
- ٢٣٨ - لتخضعن هذه من هذه ...
- ١٠٦ - لكم كل عظم وما لم يذكر اسم الله عليه ...

المنحة

الحديث

- ١١٦ - لكل نبي دعوة مستجابة ... وانى خيأت دعوتى ...  
 ١٤٢ - لن تدخل الجنة الا زحفا ...  
 ١٣٢ - لو كان عندى ثلاثة لزوجتها عثمان .  
 ١٢٧ - لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت ابا بكر خليلاً ...

( م )

- ١٣٣ - ما ضر عثمان ما عمل بعد هذه ...  
 ٨٩ - من احتبس فرساً فى سبيل الله ...  
 ٩٢ - من آمن بالله ورسوله وأقام الصلاة ...  
 ١٢٥ - من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة ...  
 ١٣٧ - من كنت مولاه فعلى مولاه  
 ١٣٣ - من يحفر بئر رومة ...  
 ١٣٤ - من يشتري بقعة آل فلان ...  
 -

( ن )

- ١٣٦ - نم على فراشى وتسج بردائى هذا ...

( هـ )

- ٩٠ - هل تضارون فى الشمس ليس دونها سحاب - ودعا\* الرسل يومئذ ...  
 ١٣٤ - هذه يد عثمان ...  
 ٩٦ - هو كما بين صنعاء\* الى بصرى ...

( ي )

- ٨٠ - يا أبا بكر لو أراد الله أن لا يعصى لما خلق إبليس  
 ١٢٩ - يا محمد استبشر أهل السما\* باسلام عمر  
 ٧٦ - يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك ...  
 ١١٨ - يجرى يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب أمثال الجبال ...

## مصادرة المؤلف :

بالإضافة الى القرآن الكريم وكتب السنة مصادره هي :

أ - الكتب التي نص الشارح على عناونها :

- شعب الايمان للبيهقي .
- التصرف شرح التعرف لعلاء الدين القنوي .
- التعرف لمذهب التصوف للكلاباذي .
- الانكار للنووي .
- الرسالة للقشيري .
- الرسالة النظامية للجوهني .
- الانوار لاعمال الابرار لجمال الدين الاردبيلي .
- تفسير الكواشي .
- المواقف في علم الكلام للايجي .
- الكشف عن حقائق التنزيل " تفسير الزمخشري " .
- السيف المشهور في شرح عقيدة ابي منصور " للسبكي " .
- طبقات الفقهاء للشيرازي .
- عقيدة ابن دقيق العيد .
- طبقات الشافعية الكبرى للسبكي .
- احياء علوم الدين .
- شرح النووي على مسلم .
- معالم التنزيل ، تفسير البغوي محي السنة .
- الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضي عياض .
- أشرف المقاصد للتفتازاني .

ب . الكتب التي ذكر اسماء مؤلفيها ورجعت اليها وطابقت النصوص عليها .

- المجموع للنووي .
- المسائل المنثورة " فتاوى النووي " .
- مقدمة ابن الصلاح .
- التقييد والايضاح لما أطلق وأغلق من مقدمة ابن الصلاح لزين الدين العراقي .
- مناقب ابي حنيفة وصاحبيه للذهبي .
- الاسماء والصفات للبيهقي .
- الفتح لابن حجر .
- حلية الاولياء وطبقات الاصفياء لابي نعيم .
- التذكرة في احوال الموتى وامور الآخرة للقرطبي .
- مناقب الامام احمد لابن الجوزي .
- احكام الاحكام شرح عمدة الاحكام لابن دقيق العيد .
- مناقب الشافعي ، تأليف البيهقي .
- الارشاد للجوهري .
- عقيدة النسفي .
- حاشية الرمضاني على العقائد لسعد الدين التفتازاني .
- الملح لابي الحسن الاشعري .
- المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى للقرطبي .

مصادر ومراجع التحقيق

القرآن الكريم :

( أ )

- الامانة عن أصول الديانة ، تأليف ابي الحسن الأشعري ، ن : جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية بالرياض .
- احكام الاحكام شرح عدة الاحكام ، تأليف : تقى الدين ابن دقيق العيد ، ن : دار الفكر .
- احياء علوم الدين - تأليف محمد بن محمد ابو حامد الغزالي ، ن : لجنة نشر الثقافة الاسلامية .
- آداب الشافعي ومناقبه ، لابي حاتم الرازي ، ح : عبد الغنى عبد الخالق ، ن : دار الكتب العلمية بيروت .
- الأذكار للنووي ، ح : شعيب الأرنؤوط ، ن : دار الملاح ، عام ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م .
- الاسرار المرفوعة في الاخبار الموضوعة ، ت : ملا علي القاري ، ح : محمد الصباغ ن : مؤسسة الرسالة ، ودار الامانة : ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م .
- الاسماء والصفات للبيهقي . ن : مطبعة السعادة بمصر .
- الاصابة في تمييز الصحابة ، لابن حجر ، ح : محمد علي البجاوي ، ن : دار النهضة مصر ، ومكتبة الكليات الاسلامية .
- اصول الدين ، لعبد القاهر البغدادي ، ن : دار الكتب العلمية بيروت ، ط / ٣ ، ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م .
- اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ، فخر الدين الرازي ، ن : مكتبة الكليات الازهرية ١٣٩٨ هـ - ١٩٨٧ م .
- الاعتقاد والهداية الى سبيل الرشاد والهداية ، للبيهقي ، ح : أحمد عصام الكاتب ، ن : دار الآفاق الجديدة بيروت .
- انباء البصر بأبناء العصر ، ت : علي بن داود الصيرفي ، ح : حسن حبشي ، ن : دار الفكر العربي .

- الانصاف في مسائل الخلاف بين النحويين الكوفيين والبصريين ، لابي البركات  
الانباري ، ح : محمد محي الدين عبد الحميد ، ن : مكتبة محمد علي صبيح بمصر  
ط / ٢ - ١٩٥٣ م .
- الانوار لاعمال الابرار ، ت جمال الدين يوسف الأردبيلي ، ن : مؤسسة الحلبي  
وشركاه ، ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .
- الايمان لشيخ الاسلام ابن تيمية ، ن : مكتبة انصار السنة بمصر .
- الايوبيون والمماليك بمصر والشام ، ت : د / سعيد عبد الفتاح عاشور ، ط / ٢ ، ن :  
دار نهضة مصر عام ١٩٦٥ م .

( ب )

- بدائع الزهور في وقائع الدهور ، ن : جمعية المستشرقين الالمانية ، ن : دار نشر  
فرانز شتاينز - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م .
- البداية والنهاية لابن كثير ، ن : دار العربي بالرياض وطبع مطبعة السعادة بمصر .
- البدر الطالع للشوكاني ، ط / ١ - ن : مطبعة السعادة بمصر عام ١٣٤٨ هـ .
- البرهان في معرفة عقائد أهل الاديان ، ت : عباس منصور السكسي الحنبلي ، ح /  
خليل ابراهيم الحاج ، ن : دار التراث العربي .
- بغية المتصفي في تاريخ أهل الاندلس ، ت : احمد بن عمر الضبي ، طبع بمدينة  
مجرط ، مطابع روجس .
- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة للسيوطي ، ن : دار المعرفة بيروت .
- بيان تلبيس الجهمية لشيخ الاسلام ابن تيمية ، ط / ١ - ١٣٩١ هـ .

( ت )

- تاج التراجم في طبقات الحنفية ، ت : ابن قطلوغا ، طبع ونشر : مكتب المثنى ببغداد  
عام ١٩٦٢ م .
- تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ، ن : مكتب الخانجي بالقاهرة ، ط / ١ .
- تاريخ المعقوف ، ت : احمد بن يعقوب المعروف بابن الواضح الاخباري ، ن : المكتبة  
الحيدريسة بالنجف .



- تذكرة الحفاظ ، ت : الذهبي ، ط / ٤ ، ن : دار احيا التراث العربى .
- التذكرة فى احوال الموتى وأمور الآخرة للقرطبي ، ن : المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .
- ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك ، ت : القاضى عياض ، ح : احمد بكير محمود ، ن : دار الحياة بيروت ١٣٨٧ هـ - ١٩٧٦ م .
- التعرف لمذهب أهل التصوف للكلاباذى ، ح : د / عبد الحليم محمود ، طه سـرور ن : مكتبة البابى الحلبي .
- تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان ، ت : نظام الدين الحسن بن محمد القمى النيسابورى ، ح : ابراهيم عطوة عوض ، ن : مكتبة مصطفى البابى الحلبي ط / ١ - ١٣٨١ هـ ١٩٦٢ م .
- تفسير القرآن العظيم لابن كثير ، ن : دار الاندلس ، ن : مكتبة نهضة مصر ، ط / ١
- تفسير النسفى ، ت : النسفى ، ن : دار الكتاب العربى بيروت .
- التقييد والايضاح لما اطلق واغلق من مقدمة ابن الصلاح ، ت : زين الدين العراقي طبع على حاشية ابن الصلاح \* مقدمة ابن الصلاح ، ط / ١ - ١٣٢٦ هـ .
- تنزيه الشريعة عن الاحاديث الضعيفة لابن عراق ، ح : عبد الوهاب عبد اللطيف ، ن : مكتبة القاهرة ط / ١ .
- تهذيب الاسماء واللفات للنووى ، ن : شركة العلماء بمصر .
- تهذيب تاريخ دمشق الكبير هذبه : عبد القادر بدران ٣٤٦ ن : دار السيرة - بيروت .
- تهذيب التهذيب لابن حجر ، ن : دائرة المعارف النظامية بالهند ١٣٢٧ هـ ، ط / ١ .
- التوحيد واثبات صفات الرب ، للإمام محمد بن اسحاق بن خزيمة ، مراجعة محمد خليل هراس ، ن : مكتبة الكليات الأزهرية ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٨ م .
- التوحيد لابي منصور الماتريدى ، ح : فتح الله خليف ، ن : دار الجامعات المصرية .

( ج )

- الجامع لاحكام القرآن ( تفسير القرطبي ) ن : دار الكتاب العربى بالقاهرة عام ١٣٨٧ هـ ١٩٦٧ م .
- الجامع لشعب الايمان للبيهقى . تصحيح وتعليق : عزيز بيك النقشبندى . ط / ١ عام ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م .

— الجامع ، ت : ابو محمد عبدالله بن زيد القيروانى ، ح : محمد أبو الأجنان ، عثمان بطيخ ، ن : مؤسسة الرسالة ، ط / ١ - ١٤٠٢ هـ .

( ح )

- الحاشية الرضائية على العقائد للتفتازانى ، طبع : د هلى عام ١٣٢٧ هـ - ١٩٠٩ م .
- حاشية المحقق عصام الدين على شرح العلامة سعد الدين التفتازانى ، ط / ٢ - ١٣٥٨ هـ ١٩٣٩ م - ن : مكتبة محمد على صبيح بمصر .
- حلية الأولياء وطبقات الاصفياء لابی نعيم ، ن : المكتبة السلفية ، ن : دار الكتاب العربى .

( خ )

— خزانة الادب ، ت : عبد القادر بن عمر البغدادى ، ط : بولاق ١٢٩٩ هـ .

( د )

- الدارس فى تاريخ المدارس ، ت : عبد القادر بن محمد النعمى المتوفى : ٩٢٧ هـ .
- ح : جعفر الحسنى ، ن : المجمع العلمى بدشق ١٣٦٧ هـ - ١٩٤٨ م .
- درء تعارض العقل والنقل ، لشيخ الاسلام ابن تيمية ، ح : د / محمد رشاد سالم ، ن : جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية .
- الدرر الكامنة فى اعيان المائة الثامنة لابن حجر ، ن : دار الجيل بيروت .

( ر )

- الرد على الجهمية ، ت : ابى سعيد عثمان بن سعيد الدارمى .
- الرسالة للقشيري ، ح : د / عبد الحليم محمود ، محمود الشريف ، ن : دار الكتب الحديثة بالقاهرة .
- الرسالة النظامية للجوهنى ، ح : د / أحمد حجازى السقا ، ن : مكتبة الكليات الازهرية ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- رفع الاصر عن قضاة مصر لابن حجر ، ح : حامد عبد المجيد ، محمد المهدي ابوسنة ، ن : وزارة الثقافة والتعليم قسم التراث العربى بمصر عام ١٩٥٧ م .
- رياض الصالحين للنووى . ن : دار العلم للملايين ، بيروت ط / ١ عام ١٩٧٠ م .

( ز )

- زاد المسير في علم التفسير لابن الجوزي ، ن : المكتب الاسلامي ، ط / ١ - عام ١٣٨٥ هـ .  
١٩٧٥ م .

( س )

- سنن ابي داود مراجعة محمد محي الدين عبد الحميد ، ن : دار الفكر .
- سنن ابن ماجه ، ح : محمد فؤاد عبد الباقي ، ن : دار احياء التراث العربي .
- سنن الترمذى ، ح : عبد الرحمن محمد عثمان ، ن : دار الفكر بيروت .
- سنن الدارمي ، ن : دار احياء السنة النبوية .
- السنة للإمام أحمد بن حنبل ، ن : المكتبة السلفية بالمدينة : ١٣٤٩ هـ .
- سير أعلام النبلاء ، للذهبي ، ح : شعيب الأرنؤوط ، ن : مؤسسة الرسالة ، ط / ٢ .  
١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- السيرة النبوية لابن هشام ، ح : مصطفى السقا ، ابراهيم الابيارى ، ن : دار الكنوز  
الأدبية .
- السيرة النبوية للذهبي ، ح : حسام الدين القدسي ، ن : دار الكتب العلمية . بيروت .

( ش )

- شرح أصول أهل السنة والجماعة ، ن : الطبرى اللالكاثى ، ح : د / احمد سميد  
حمدان ، ن : دار طبية الرياض .
- شرح الاصول الخمسة للقاضى عبد الجبار ، ح : عبد الكريم عثمان ، ن : مكتبة وهبه بمصر  
ط / ١ - ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٥ م .
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد الحنبلى ، ن : المكتب التجارى بيروت .
- شرح الطحاوية ، ح : أحمد محمد شاكر ، ن : مكتبة الرياض .
- شرح الفقه الاكبر ، ت : ملا على القارى ، طبعة دار الكتب المصرية عام ١٣٢٧ هـ .
- شرح الفقه الاكبر للماتريدى ، طبع مجلس دائرة المعارف النظامية بالهند . ١٣٢٠ هـ .
- شرح العقيدة الواسطية لابن تيمية ، ت : د / محمد خليل هراس : ن : رئاسة البحوث  
العلمية والافتاء .

- شرح القصيدة النونية ، ت : د / محمد خليل هراس مطبعة الامام بمصر .
- شرح العلامة على العقائد النسفية للتفتازانى ، ط / ٢ - عام ١٣٥٨ - ١٩٣٩ ، ن : مكتبة محمد علي صبيح بمصر .
- شرح النووى على صحيح مسلم ، ن : دار الفكر العربى .
- الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضى عياض . الطبعة العثمانية ، ١٣١٢ هـ .

( ص )

- الصارم المسلول على شاتم الرسول لشيخ الاسلام ابن تيمية ، ح : محمد محي الدين عبد الحميد ، ن : دار الكتب العلمية بيروت ، ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م .
- صحيح البخارى ، ن : المكتبة الاسلامية فى استنبول .
- صحيح مسلم ، ح : محمد فؤاد عبد الباقي . ن : دار احياء التراث العربى .
- صفوة الصفوة لابن الجوزى ، طبع حيد اباد الهند ١٣٨٩ هـ .
- الصواعق المرسلة لابن القيم - اختصار : محمد الموصلى ، ن : مكتبة الرياض .

( ض )

- الضوء اللامع لاهل القرن التاسع تأليف السخاوى ، ن : مكتبة المقدسي بالقاهرة عام ١٣٥٤ هـ .

( ط )

- طبقات الشافعية الكبرى للسبكي . الطبعة الأولى ، والطبعة الثانية ، ن : دار المعرفة بيروت .
- طبقات الصوفية : للسلمي ، ح : نور الدين شرييه ، ن : مكتبة الخانجي بالقاهرة ، ومكتبة الهلال بيروت ، والمكتب العربى الكويت .
- طبقات الفقهاء لابي اسحاق الشيرازى ، ن : المكتبة العربية ببغداد عام ١٣٥٦ هـ .
- الطبقات الكبرى لابن سعد ، ن : دار بيروت ، عام ١٣٧٦ هـ .
- طبقات المفسرين للسيوطى ، ح : على محمد عمر ، ن : مكتبة وهبه .
- طبقات المفسرين للداودى ، ح : على محمد عمر ، ن : مكتبة وهبه .

( ع )

- العصر المالكي في مصر والشام ، ت: سعيد عبد الفتاح عاشور ، ط/ ١ ، ن : دار نهضة مصر عام ١٩٦٥ م .
- عقود الجمان في مناقب الاعظم ابي حنيفة النعمان ، ت: شمس الدين محمد بن يوسف الصالحى الدمشقى . ن : لجنة احياء المعارف النعمانية بحيدر اباد بالهند . عام ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م .
- علم الكلام ومدارسه ، ت: فيصل بدير عون ، ن : مكتبة سعيد رأفت بصر .

( غ )

- غاية النهاية في طبقات القراء ، ت: شمس الدين أبى الخير الجرزي ، ن : ج- براحستراسر ومكتبة الخانجي بالقاهرة عام ١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م .

( ف )

- فتح البارى شرح صحيح البخارى تصحيح وتعليق سماحة الشيخ عبدالعزيز بن باز ن : الرئاسة العامة للبحوث العلمية والافتاء .
- فتح القدير للشوكاني ، ن : دار الفكر .
- الفرق الاسلامية ذيل شرح المواقيت للكرمانى ، ح : سليمة عبدالرسول ، طبع مطبعة الارشاد بغداد ١٩٧٣ م .
- الفرق بين الفرق للبغدادي ، ن : دار الآفاق الجديدة بيروت عام ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م .
- الفوائد البهية ، ت: ابي الحسنات محمد بن عبد الحى اللكنوى الهندى ، ط/ ١ بمطبعة السعادة بصر .
- الفوائد المجموعة في الاحاديث الموضوعة ، ت : محمد بن على الشوكاني ، ح : عبد الرحمن المعلمى اليماني ، ن : المكتب الاسلامى .

( ق )

- القول البديع في الصلاة على الحبيب الشفيع . ت: شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوى ، ن : المكتبة الاهلية بالمدينة المنورة ، ط/ ٢ ، عام ١٣٨٣ هـ - ١٩٦٣ م .

( ك )

- الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل للزمخشري ، ن : دار الفكر بيروت .
- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس ، ت : إسماعيل بن محمد العجلوني ، ن : مؤسسة الرسالة .
- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون ، ت : مصطفى بن عبد الله الشهير بحاجي خليفة \* طبع وكالة المعارف باستنبول عام ١٢٦٢ هـ - ١٩٤٣ م .
- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ، ت : علاء الدين المتقي بن حسام ، ن : مكتبة التراث الإسلامي بحلب .

( ل )

- اللزومات (لزوم ما لا يلزم) ت : أبي العلاء المعري ، ح : أمين عبد العزيز الخانجي ن : مكتبة الهلال بيروت ، ومكتبة الخانجي بالقاهرة .
- اللمع : لأبي الحسن الشعمري ، ح : د / حمود غرابية ، طبع في مطبعة مصر عام ١٩٥٥ م .
- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية للسفاري ، طبع في مطابع الإصفهاني بجهة عام ١٣٨٠ هـ .
- لوامع البينات من أسماء الله تعالى والصفات لفخر الدين الرازي ، ن : مكتبة الكليات الأزهرية عام ١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م .

( م )

- المجموع شرح المذهب ، للنووي ، ن : شركة العلماء بمصر ، وطبعة أخرى ، ح : محمد نجيب المطيعي ، ن : المكتبة العالمية بمصر .
- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية جمعها عبد الرحمن بن قاسم وابنه محمد ، ن : الرئاسة العامة للبحوث العلمية والإفتاء بالرياض .
- محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين للرازي ، ن : مكتبة الكليات الأزهرية .
- مرآة الجنان وعبرة الميقتان ، ت : أبي محمد عبد الله بن سعد اليافعي ، ن : مؤسسة الأعلى بيروت عام ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .

- المسائل المنشورة ( فتاوى الامام النووى ) ترتيب تلميذه علاء الدين بن العطسار  
ح : محمد الحجار ، ط / ١ - ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م .
- سند الامام أحمد ، ن : المكتب الاسلامى .
- المصنف تصنيف الامام عبد الله بن أبى شيبة ، ح : أحمد الندوى ، ن : المدار السلفية  
بالهند ، ط / ١ - ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .
- المعارف لابن قتيبة ، ح : محمد اسماعيل الصاوى ، ط / ٢٥١ - ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م .
- معالم التنزيل ( تفسير البغوى ) مطبوع بهامش تفسير الخازن ، ن : شركة ومكتبة مصطفى  
البابى الحلبي بمصر .
- معالم السنن لابی سليمان الخطابى ، ط / ٢ - ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ، ن : المكتبة  
العلمية بيروت .
- معجم الأدباء لياقوت الحموى ، ن : دار المأمون ، ومكتبة عيسى البابى الحلبي بمصر .
- المغنى فى ابواب التوحيد والعدل ، للقاضى عبد الجبار ، ح : د / محمد مصطفى  
حلى ، وابو الوفاء ، ن : دار المصرية للنشر .
- مفاتيح الغيب ( تفسير الرازى ) ط / ٢ .
- المقاصد الحسنة فى بيان كثير من الاحاديث المشتهرة لشمس الدين السخاوى ، ن :  
دار الكتب العلمية بيروت .
- مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين لابی الحسن الاشعري ، ن : هـ - ريتز ، ط / ١  
استنبول ١٩٢٩ م .
- مقدمة ابن الصلاح ( علوم الحديث ) ط / ١ - ١٣٢٦ هـ صححه : محمود السمكوى  
طبع على نفقة أحمد الجمالى ، ومحمد امين الخانجى الكتبى .
- المقصد الاسنى شرح اسماء الله الحسنى للقرطبى مخطوط فى السلمانية تحسنت  
رقم ١٠٢٣ .
- مناقب الامام أحمد لابن الجوزى ، ح : د / عبد الله عبد المحسن التركى صححه : على  
محمد عمر ، ن : مكتبة الخانجى بالقاهرة ، ط / ١ - ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- مناقب الامام الاعظم ابى حنيفة ، ت : الموفق بن أحمد المكي ، ن : مطبعة مجلس ائمة  
المعارف النظامية بالهند عام ١٣٢١ هـ .

- مناقب الامام ابي حنيفة وصاحبيه للذهبي ، ح : محمد زاهد الكوثري ، وأبو الوفاء الأتفاني ، ن : لجنة احياء المعارف النعمانية بالهند .
- مناقب الشافعي للفخر الرازي ، طبعة قديمة عام ١٢٧٩ هـ .
- منتخب الكلام في تفسير الاحلام لابن سيرين ، ن : مكتبة محمد علي صبيح ١٣٨٢ هـ - ١٩٦٣ م .
- المنهاج في شعب الايمان للحلي ، ح : حلي محمد فود ، ن : دار الفكر العربي ط / ١ - عام ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م .
- المواقف في علم الكلام ت : عضد الدين عبدالرحمن الايجي ، ن : ابراهيم الدسوقي عطية ، أحمد محمد الحنبولي .
- الموطأ للإمام مالك ترتيب : احمد راتب عرموش ، ن : دار النفائس .

( ن )

- النجوم الزاهرة ، ت : جمال الدين يوسف بن تغري بردي الاثابكي ، طبع وزارة الثقافة والارشاد القومي بمصر .
- نظم العفیان فی اعیان الزمان ، للسيوطي ، ح : د / فيليب حتى ، ن : المطبعة السورية الأمريكية بنيويورك عام ١٩٢٧ م .

( و )

- الوافي بالوفيات ، ت : صلاح الدين بن ابيك الصفدي ، ط / ١ ، أستنبول ١٩٤٩ م .
- وفيات الاعيان وانباء الزمان ، لابن خلكان ، ح : احسان عباس ، ط / ٢ ، ن : دار الثقافة .

( هـ )

- هدية المعارفين لاسماعيل البغدادي طبع وكالة المعارف باستنبول .



## فهرس الأعلام

الأعلام الذين وردت اسماءهم فى المخطوطة :

الصفحة	أ - الأنبياء :
١٠٥ (١٠١ ١٠٣ ١٠٥)	آدم عليه السلام
١١٤ (١٠٥ ١٠٤)	ابراهيم عليه السلام
(ورد فى اغلب الصفحات لذا لم أذكر الصفحات الوارد فيها )	محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم
١٠٥	عيسى بن مريم عليه السلام
١١٤ (١١٣ ١١٢ ١٠٣ ١٠٤)	موسى بن عمران عليه السلام
١٠٥	نوح عليه السلام

## ب - بقية الأعلام :

( ١ )

١٥٣	ابراهيم بن على بن يوسف الشيرازى (ابو اسحاق ) .
١١٣ ٨٢	ابراهيم بن محمد بن ابراهيم الاسفرايينى " ابو اسحاق " .
١٣٨	الحسن بن على بن ابي طالب ( رضى الله عنه ) .
٨٨	الحسين بن الحسين بن حليم البخارى الحلبي .
١٣٨	الحسين بن على بن ابي طالب ( رضى الله عنه ) .
١٠٩	الحسين بن مسعود العزاز الهنوى محى السنة .
١٥٢ ٨٠ ٧١ ٤٤ ٣٤	أحمد بن الحسين البيهقى .
٨٤	أحمد بن عبد الله التنوخى المعرى ( ابو العلا ) .
١٤١	أحمد بن على بن حجر العسقلانى ( شهاب الدين ابن حجر )
١٥٢ ٤٩ ١٠١ ٦٤ ٣٤	أحمد بن محمد بن حنبل الشيبانى ( الامام ) .
١٥٥	أحمد بن محمد بن سلامة الازدى الطحاوى .
٥٩ ٥٥	أحمد بن يوسف الشيبانى الكواشى .
١٤٠ ١٤٠	الزبير بن العوام ( رضى الله عنه )

- اسماعيل بن أبى الحسين الطالقاني (الصاحب بن عباد) | ٨٢
- انس بن مالك (رضى الله عنه) | ١٤٤٠١٤٢٠٩٧
- النعمان بن ثابت (أبو حنيفة الامام) | ١٥٢٠١٥١٠١٤٩٠٦٤
- الليث بن سعد الفهري . | ١٥٣
- ( ب )
- بشر بن مروان بن الحكم | ٤٢
- ( ج )
- جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي ... | ١١١
- ( ح )
- حاطب بن ابي بلتعة (رضى الله عنه) . | ١٤٦
- حمد بن محمد البستي الخطابي . | ١٣١
- ( ر )
- ربيعة بن ابي عبد الرحمن (ربيعه الرأي) | ١٤٦
- ( س )
- سعد بن ابي وقاص (رضى الله عنه) . | ١٤٠٠١٣٩
- سعد بن خولي بن قضاة (ملوك لحاطب بن ابي بلتعة) . | ١٤٦
- سعيد بن زيد (رضى الله عنه) . | ١٤٠٠١٣٩
- سفيان بن سعيد الثوري | ١٥٢٠١٣٢٠١٣١
- سفيان بن عيينة الهلالي . | ١٥٢
- ( ط )
- طلحة بن عبيد الله (رضى الله عنه) . | ١٤٠٠١٣٩

- عبد الجبار الهمذاني ٨٢
- عبد الرحمن بن اسماعيل المقدسي ( شهاب الدين ) ٥٤
- عبد الرحمن بن عمر بن محمد الأوزاعي . ١٥٢
- عبد الرحمن بن عوف ( رضى الله عنه ) . ١٤١٠١٤٠٠١٣٩
- عبد الرحيم بن الحسين العراقي ( زين الدين العراقي ) ١٢٤
- عبد الكريم بن هوازن القشيري . ٥١٠٥٠
- عبد الله بن ابي قحافة ( ابو بكر الصديق رضى الله عنه ) ١٢٥٠١٢٤٠١٢٢٠١٢٠٠٨٠
- ١٣٤٠١٢٩٠١٢٨٠١٢٧٠١٢٦
- ١٤٤٠١٤٢٠١٤٠١٣٩٠١٣٨
- عبد الله بن عباس ( رضى الله عنه ) ١١٤٠٩٧٠٩١
- عبد الله بن عمر بن الخطاب ( رضى الله عنه ) . ١٣٢٠١٢٦ = ٥٧
- عبد الملك بن عبد الله الجوهني ( امام الحرمين ) . ١٣٢٠٤٥
- عبد الوهاب بن علي الكافي السبكي ( تاج الدين ) . ١٥٠٠٥٨
- عبيد الله بن محمد العبكري ( ابن بطة ) ١٥٦
- عثمان بن صلاح الدين تقي الدين ابو عمر بن صلاح . ١٢٥٠٥٤
- عثمان بن عفان ( رضى الله عنه ) ١٤٠٠١٣٩٠١٣٥٠١٣٤٠١٣٣٠١٣٢٠١٣٠٠١٢٢
- عسكر بن الحصين النخشي . ٥٩
- علي بن اسماعيل بن اسحاق الأشعري ( أبو الحسن ) ١١٣٠٧٥٠٥٠٠٤٣٠٣٩٠٣٨
- ١٤٩٠١١٤
- علي بن اسماعيل بن يوسف القنوي ٥٧
- علي بن محود الرهمي اللخمي . ١٥٥
- عمر بن الخطاب ( رضى الله عنه ) ١٤٠٠١٣٩٠١٣٨٠١٣٤٠١٣١٠١٢٩٠١٢٨٠١٢٢
- ١٤٦٠١٤٤٠١٤٢
- عياض بن موسى الهمصبي ( القاضي ) ١٣٢٠١١٤٠١٠٧٠١٠١٠٠٠٥٦٠٤٧

( ق )

- قتيبة بن سعيد الثقفي . ١٥٢

( م )

- مالك بن انس الاصبهى ( الامام ) . ١٥٢٠١٥١٠١٣٢٠٥٥٠٤٧٠٤٥٠٤٤
- محمد بن ابراهيم الكلابذى . ٥٦
- محمد بن أحمد الانصارى القرطبى . ١١٨٠٩٨٠٩٧٠٤٨
- محمد بن ادريس الشافعى ( الامام ) ١٥٢٠١٥٠٠١٤٩٠١٤٨٠٧٩٠٧٥٠٧١٠٣٥٦
- محمد بن اسماعيل بن ابراهيم البخارى ( صاحب الصحيح ) ١٢٢
- محمد بن اسفهد الأردبيلي ( قطب الدين ) ٥٨
- محمد بن سـيرين ٦٥
- محمد بن على بن ابي طالب ( رضى الله عنه ) ١٢٨٠١٢٢
- محمد بن على بن وهب القشيري ( ابن دقيق العيد ) ١٤٥٠١١٦
- محمد بن عمر بن حسين الرازى ( فخر الدين ) ٧٧
- محمد بن محمد الفزالى ( أبو حامد ) ٨٤
- محمد بن محمد بن محمود الماتريدى . ١٥٠٠١١٣
- محمد بن عيسى الترمذى . ٩٨
- محمود بن عمر الخوارزمى الزمخشري . ١٠٧
- مسلم بن الحجاج القشيري ( صاحب الصحيح ) ١١٨٠١٠٩٠١٠٥٠٩٧٠٩١٠٦٢٠٥١

( و )

- ورقة بن نوفل ١٢٥٠١٢٤

( ى )

- يحيى بن شرف بن مرى النووى ( محى الدين ) ١٢٤٠١١٥٠١٠٩٠١٠٥٠٩١٠٧١٠٤٩
- يوسف بن ابراهيم الاردبيلي ( جمال الدين ) ١٥٤٠١٣٧٠٢٧
- ٥٩

فهرس الشـعر

<u>الصفحة</u>	<u>القائل</u>	<u>القافية</u>	<u>أول البيت</u>
٤٠	...	مع البقاء	حياة وعلم
٣٦	...	المحبيا	افاد تكم
٤٢	...	مهراق	قد استوى
٨٤	ابو العلاء المعرى	اليكما	قال
٨٤	ابو العلاء المعرى	عليكما	ان صح
١٤٠	ابن حجر	على	لقد
١٤٠	ابن حجر	على	عتيق

فهرس الموضوعات

١	مقدمة المحقق .....
٥	القسم الأول .....
٦	ترجمة الامام محمد بن الحسن الشيباني .....
٨	الحياة السياسية .....
١١	الحياة العلمية .....
١٣	ترجمة المؤلف .....
١٣	نسبه وولادته .....
١٣	دروسه ومشائخه .....
١٥	تلامذته .....
١٥	رحلاته .....
١٥	الماصب العلمية والدينية التي تقلدها .....
١٦	ثناء العلماء عليه .....
١٧	مصنفاته .....
١٨	عقيدته ومذهبه .....
١٩	التعريف بالكتاب .....
٢٠	اسم الكتاب .....
٢٠	موضوعه .....
٢٠	سبب تأليفه .....
٢١	تاريخ التأليف .....
٢١	توثيق الكتاب .....
٢١	منهج المؤلف في تأليف هذا الكتاب .....
٢٣	قيمة الكتاب العلمية .....
٢٣	الماخذ على هذا الكتاب .....
٢٤	التعريف بالمخطوطة .....
٢٥	عدد النسخ والتعريف بها .....

٢٧	..... منهجى فى تحقيق هذا الكتاب
٢٠ — ٢٩	..... نماذج من المخطوطة الأصل
٣١	..... القسم الثانى
٣٢	..... مقدمة المؤلف
٣٦	..... بداية الشرح
٣٧	..... شهادة أن لا اله الا الله واثبات الصفات
٤١	..... الاستواء
٥٠	..... الرواية
٦٠	..... رؤية الله فى الآخرة
٦٥	..... الايمان بالقرآن
٧٣	..... الايمان بالكتب والرسل السابقين
٧٤	..... الايمان
٧٨	..... تنزيه الله عن مذهب التعطيل والتشبيه
٨٣	..... الايمان بالبعث
٨٥	..... عذاب القبر
٨٩	..... الميزان والصراف
٩٤	..... الحساب
٩٥	..... حوض رسولنا صلى الله عليه وسلم
٩٩	..... الايمان بالرسول
١٠١	..... من فضائل رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم
١٠٤	..... المفاضلة والتخيير بين الأنبياء
١٠٧	..... الاسرار والمعراج
١١٢	..... تكليم موسى
١١٤	..... اختصاص نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بالرواية
١١٤	..... شفاعة المصطفى صلى الله عليه وسلم

١٢٠	..... بيان فضل الصحابة رضي الله عنهم
١٢١	..... خصائص أبي بكر رضي الله عنه
١٢٨	..... عمر الفاروق رضي الله عنه
١٣٠	..... عثمان ذي النورين رضي الله عنه
١٣٥	..... علي بن أبي طالب رضي الله عنه
١٣٩	..... بقیة العشرة رضي الله عنهم
١٤٥	..... السكوت عن حرب الصحابة رضي الله عنهم
١٥٠	..... الامام الشافعي
١٥١	..... الامام مالك
١٥١	..... الامام أبو حنيفة النعمان
١٥٢	..... الامام أحمد بن حنبل
١٥٤	..... فهرس الكتاب
١٥٨	..... فهرس الآيات
١٦٢	..... فهرس الأحاديث
١٦٥	..... فهرس مصادر المؤلف
١٦٧	..... فهرس مصادر ومراجع التحقيق
١٧٧	..... فهرس الاعلام
١٨١	..... فهرس القوافي
١٨٢	..... فهرس الموضوعات